

Н. В. Понырко
(С.-Петербург, РОССИЯ)

«УСТАВ О ХРИСТИАНСКОМ ЖИТИИ» В ЖИЗНЕННОМ УКЛАДЕ СТАРООБРЯДЦЕВ

Мне хотелось бы начать с большой цитаты из знаменитого очерка Бориса Зайцева «Афон» (1928): «Все это может показаться странным и далеким человеку нашей пестрой культуры. Что делать. Священнодейственность — очень важная, яркая черта монашеской жизни. Входя к вам в комнату, монах всегда крестится на икону и кланяется ей. Встречая другого, если сам он иеромонах, то благословляет. Если встретил иеромонаха простой монах — подходит под благословение. Встречаясь с игуменом, — земной поклон. Садясь за стол, непременно читает молитву. Иеромонах, кроме того, благословляет “яства и пития”.

Это непривычно для мирянина. Но в монастыре вообще все непривычно, все особенное. Монастырь — не мир. Можно разно относиться к монастырям, но нельзя отрицать их “внушительности”. Нравится ли оно вам, или нет, но здесь люди делают то, что считают первостепенным. Монах как бы живет в Боге, “ходит в нем”. Естественно его желание приобщить к Богу каждый шаг своей жизни, каждое, как будто будничное, ее проявление. Поняв это, став на иную, высшую чем наша, ступень отношения к миру, мы не удивимся необычному для светского человека количеству крестных знамений, благословений, молитв, каждого монашеского обихода»¹.

Тому, кто хоть немного знаком со старообрядческим образом жизни, в словах Зайцева послышится много знакомого. Вспомнится множество крестных знамений, благословений и молитв, встреченных

¹ Зайцев Б. К. Сочинения: В 3 т. М., 1993. Т. 2. С. 229–230.

вовсе не в монастыре, а в повседневной мирской жизни. Человеку нашей «пестрой культуры» это может представиться еще более «странным и далеким», но по зрелом размышлении и он в силах понять, что за всем этим стоит именно «хождение в Боге», приобщение к нему «каждого шага жизни».

Я озаглавила свою статью «“Устав о христианском житии” в жизненном укладе старообрядцев», имея в виду не только книгу под названием «Устав о христианском житии», но и то мыслимое единство, которое составляет эта книга с уставом христианского жития как устройством жизни. Церковная православная традиция — это жизнь, книги, традицию эту отражающие (в большой степени для нужд фиксации памяти), только сухое запечатление жизненных традиций. Будем помнить, что книга «Устав о христианском житии» — только сухое запечатление жизненного уклада старообрядческого «хождения пред Богом».

«Устав о христианском житии» был впервые издан, как показал А. В. Вознесенский (автор фундаментальных исследований по старообрядческой печатной книге, систематизатор и аналитик материала, до него мало известного науке), в середине 1790-х гг.² И с тех пор только до конца второго десятилетия XIX в. претерпел на менее 17 изданий.³ До конца двух первых десятилетий XX в. было предпринято, я думаю, еще несколько десятков его публикаций. После 1917 г., разумеется, книга не переиздавалась. Но и сегодня если не в любой старообрядческой семье, то, пожалуй, в каждой третьей или четвертой мы найдем старые издания этого «Устава», что при традиционно бережной преемственности старообрядцев по отношению к книге ничуть не удивительно.

Так что же представляет собой «Устав о христианском житии»? Прочтем заглавие книги: «Уставъ о христианскомъ житии, сирѣчь о постахъ, и о поклонахъ, и о праздницахъ, великихъ, среднихъ и малыхъ; такожде и о домашнѣй молитвѣ, како достоитъ за всю церковную службу лишившимся соборныя службы псалтырию, или поклонами, или молитвами исправляти»⁴. Начинается «Устав» с указания о постах, — так озаглавлен первый раздел: «О постахъ и о разрѣшении <имеется в виду освобождение от поста или ослабление его> всего лѣта»⁵. В Великий пост, например, предлагается поститься следующим образом: «В

² Вознесенский А. В. Старообрядческие издания XVIII — начала XIX века: Введение в изучение. СПб., 1996. С. 134–140.

³ Там же. С. 136.

⁴ Устав о христианском житии. Почаев, [б. г.]. Л. 1.

⁵ Там же. Л. 1 об.

первую неделю, глаголемую Феодорову, поститися два дни — в понедельник и во вторник — ни хлѣба ясти, ни воды пiti, но на молитвы и на поклоны подвизатися; а в среду <...> ямы сухоядение <то есть невареную пищу> и сурово зелие <то есть сырые крупы и злаки> и пием укропъ <то есть теплую воду> с медом; и паки поститися до пятка; в пяток же ясти хлѣбъ и сурово зелие и варение <...> В суботу же и в неделю ямы варения с масломъ. А в прочия дни Святаго поста в понедельник, в среду и пяток не ясти варения <...> Рыбу же ямы точию на Благовѣщеніе и в неделю Цвѣтоносную»⁶. Это правило приводится по Типикону и Номоканону (со ссылками на главы и листы). Рядом с этим даются указания к пощению по другим книгам (Псалтыри Следованной, Постной Триоди), в том числе и по монастырским уставам, Афонскому и Соловецкому. «По уставу убо Святая горы в первый день <Великого поста> отнюдь не подобает ясти; во вторник же, и среду, и четверток ясти подобает по единой литрѣ хлѣба и воду, ино ничтоже, развѣ соль»⁷. А вот устав Соловецкого монастыря: «На 1-й недели в понедельник, в среду и пяток трапезы не поставляют. Во вторник и четверток на братию хлѣбы бѣлые, взвар с медом, ягоды морошка или капуста соленая, да толокно мѣшеное. В суботу шти бѣлые, лапша гороховая, каша соковая, все с маслом. В неделю ко штям пласти да каша»⁸.

Так же подробно по разным книгам предлагается рассмотрение устава Страстной седмицы: «Во святый же Великий пяток ничтоже ясти; такожде и Великую суботу повелѣно есть намъ постити до 3-го часа нощи, и тогда по совершении Божественная литургии вкусити мало хлѣба с водою и по единой чаши вина испити»⁹.

Далее в книге говорится о всех прочих постах годового круга и особо — о еженедельном посте среды и пятка: «среду и пяток всякъ христианинъ неотрочно долженъ есть постити, якоже божественни апостали узакониша в правиль 69-м»¹⁰; «в среду бо Христосъ преданъ бысть, въ пятокъ же распят бысть. Иже убо сия разрѣшай, сей предадеть Спаса и сраспинает» (ссылки на Кормчую, Номоканон, Никона Черногорца и др.)¹¹.

Затем в «Уставе о христианском житии» следует раздел «О поклонахъ и колѣнопреклоненияхъ, церковныхъ и кѣлейныхъ»¹², в котором

⁶ Там же. Л. 1 об.—2, 2 об., 3 об.

⁷ Там же. Л. 2 об.—3.

⁸ Там же. Л. 3 об.—4.

⁹ Там же. Л. 5—5 об.

¹⁰ Там же. Л. 12.

¹¹ Там же. Л. 14—14 об.

¹² Там же. Л. 22 об. и далее.

рассматривается, по каким дням бывают за молитвой земные или же поясные поклоны; в каких местах церковного и келейного правила никогда не отлагается земной поклон и т. д.

Самый большой раздел книги посвящен месяцеслову, приводящему на каждый день каждого месяца памяти празднуемых в эти дни святых с указанием, к какому празднику — великому, среднему или малому — относятся эти дни (и в соответствии с этим устанавливается, каким образом разрешается или не разрешается пост, «прилучившийся» в этот день, каков чин коленопреклонения за домашней молитвой и церковной службой этого дня). Например: 1 сентября (праздник малый) — «Начало индикту, еже есть новому лѣту, и <память> преподобнаго отца нашего Симеона Столпника. Поклоны приходныя и исходныя поясныя; правило келейное земное. Аще прилучится в среду или в пяток — ямы с маслом»¹³. Или 21 мая: (праздник малый) — «Святаго и равноапостольного царя Константина и матере его Елены. В той же день празднуемъ срѣтению иконы Пресвятыя Богородицы Владимирскаго. Аще 50-ца: зри устав апрѣля 23 <под 23 апреля читаем: “поклоны приходные и исходные поясные”. На трапезе, “аще прилучится в среду или в пяток в 50-ци, ямы с рыбою”>. Аще ли прилучится в пост святых апостоль, поклоны приходныя и исходныя поясныя, а кѣлейные на произволении <...> На трапѣзе, аще во вторник и четверток, ямы рыбу, аще же въ по недельник, в среду и в пяток, ямы съ маслом»¹⁴.

В конце «Устава о Христианском житии» — раздел «О молитве домашней, како достоить лишившимся службы соборныя исправляти за всю церковную службу молитвами, или поклонами, или псалтырию»¹⁵. Здесь даются указания для совершения домашних служб вечерни, павечерницы, полунощницы, утрени и часов, с приведением начальных молитвословий этих служб и конечных их отпустов. Основную часть этих служб за неимением богослужебных книг предлагается творить Иисусовыми молитвами, поклонами или чтением Псалтыри.

И вот в этом разделе мы читаем: «За вечерню — 300 поклонов, за нефимон <великое повечерие> — 300 поклонов, за павечерицу — 200 поклонов, за полунощницу — 300 поклонов, за заутреню — 500 поклонов...»¹⁶ А для тех, кто «восходит» совершать службы Иисусовыми молитвами: «За весь псалтырь — шесть тысячи молитвъ Иисусовыхъ, за

¹³ Там же. Л. 36 об.

¹⁴ Там же. Л. 66 об.—67.

¹⁵ Там же. Л. 80.

¹⁶ Там же. Л. 80 об.—81.

кафизму — 300 молитвъ, за “славу” — сто молитв, за полунощницу — 600 молитвъ и далее.

Перед нами правила, восходящие к Скитскому уставу. В Скитском уставе, известном на Руси с начала XV в. (к мнению о русском происхождении окончательной редакции Скитского устава склоняются все немногочисленные его исследователи: И. Д. Мансветов, Е. В. Белякова¹⁸, насколько мне известно, этого мнения не отвергает и о. Василий Гролимунд¹⁹; все они при этом признают бесспорным тот факт, что в основу Скитского устава положены древнейшие правила греческого монашества) мы читаем: «Се же о неумеющих, ниже прочитающих Святых Писаний <...> безъ книжным еже вмѣсто всего псалтыря — 6000 молитв отпѣвати, и за пол-псалтыре 3000, еже есть за кафисму 300, и за “славу” — 100»²⁰.

Так мы убеждаемся в том, что книга — только сухое запечатление живого жизненного уклада, питаемого глубокими корнями традиции: старообрядец-мирянин молится в XX в. так, как молился в XV в. инокскитник.

Тут следует обратить внимание на то, что книге под названием «Устав о христианском житии» генетически предшествовала гораздо более короткая уставная статья, называвшаяся очень похоже: «О житии христианском» (поэтому, чтобы не возникло в дальнейшем путаницы при восприятии смысла, я буду именовать ее здесь сокращенно «Статьей о житии»). «Статья о житии» по своей функции была очень близка «Уставу о христианском житии», ибо так же, как и он, трактовала о постах, коленопреклонениях и молитвенном правиле. «Статья о житии» вышла впервые в свет в приложении к Острожскому изданию 1596 г. Следованной Псалтыри, затем была издана в Канонике 1646 г. Московского печатного двора и еще раз в московском Канонике 1662 г.²¹ С возникновением в XVIII в. старообрядческих типографий статья эта, как установил А. В. Вознесенский²², выходила в свет пять раз. После появления «Устава о христианском житии» ее издание

¹⁷ Там же. Л. 80.

¹⁸ Мансветов И. Д. Церковный устав (Типик): Его образование и судьбы в греческой и русской церкви. 1885. С. 229; Белякова Е. В. Устав пустыни Нила Сорского // Литература Древней Руси: Источниковедение. Л., 1988. С 98–107.

¹⁹ См. его статью в настоящем сборнике.

²⁰ Цит. по списку XV в.: РНБ, Кир.-Бел. собр., № 25/1102, л. 217.

²¹ Вознесенский А. В. Старообрядческие издания... С. 134–135.

²² См.: Там же. С. 135–136; Вознесенский А. В. Кириллические издания старообрядческих типографий конца XVIII—начала XIX века: Каталог. Л., 1991. № 214, 255, 301, 344, 350.

прекратилось, будучи перекрыто им (следует отметить, что в «Уставе о христианском житии» среди прочих есть ссылки и на эту статью²³).

Большую часть «Статьи о житии» составляет глава Скитского устава «О еже не презирати иноку своего установленного ему правила...», вошедшая в «Статью о житии» с совсем незначительными сокращениями.²⁴ В «Статье о житии» этот раздел озаглавлен точно так же, как глава Скитского устава, но с небольшим характерным изменением: «О том, что не презирати иноку, также истинному христианину, своего ему установленного правила»²⁵. Здесь говорится о том, как важно для всякого христианина, избрав для себя посильную меру молитвенного подвига (свое «правило»), в дальнейшем никогда не отступать от него и творить его постоянно: «Лучше есть и меньшаго подвига устав всегда творити непрестанно, нежели паче высокая начинати и многа творити на времена, и паки ослабивша — нимало. Рече бо нѣкий от святых о семъ, яко “вся, иже выше мѣры начинаете, — от бѣсов суть таковая”»²⁶. Описав подробно установления иноческого чина о молитве, постах и коленопреклонениях, Скитский устав предлагает: «Да аще кто от сих не может съвершати весь преданый уставъ — а онъ половину сего, аще ни ли сей — а онъ третию часть или четвертью <...> каждо противу своей крѣпости»²⁷. И все эти наставления и уставные положения восприняла «Статья о житии»²⁸, адресовавшая устав не только инокам, но и «всем истинным христианам» («От завѣщаний божественных апостоль и от жителства святых отецъ предание, како подобает инокомъ и христианомъ жити» — так озаглавлен первый раздел «Статьи»²⁹).

Итак, мы окончательно подходим к пониманию того, что в основе старообрядческого уклада жития лежит монастырский устав.

В этом нет ничего удивительного для тех, кто знает, что на Руси различие между монастырем и миром в том, что касалось соблюдения богослужебных и дисциплинарных церковных порядков, вплоть до середины XVII в. было очень невелико. Побывавший в Москве в XVII в. в царствование Алексея Михайловича антиохийский диакон Павел

²³ См.: Устав о христианском житии. Л. 5, 7 об., 9, 12, 17 об., 19, 21, 26.

²⁴ См.: РНБ, Кир.-Бел. собр., № 25/1102, л. 222.

²⁵ О житии христианском // Чин, како подобает пети двадесять псалмов. — Исповедание во вся дни. — О житии христианском. В тип. Аршавской, 1772. Л. 88 об.—89.

²⁶ См.: РНБ, Кир.-Бел. собр., № 25/1102, л. 228 об.—229; О житии христианском. Л. 97—97 об.

²⁷ См.: РНБ, Кир.-Бел. собр., № 25/1102, л. 234.

²⁸ О житии христианском. Л. 100 и др.

²⁹ Там же. Л. 68 об.

Алеппский так писал о москвичах того времени: «Ежедневно они бывают в церквах за обедней и в каждом приходе все присутствуют в своей церкви <...>. Все они, от вельмож до бедняков, прибавляют к тому, что содержится в законе, постоянные посты, неуклонное посещение служб церковных, непрестанные поклоны до земли <...> пост ежедневный почти до девятого часа или до выхода от обедни <...>. У них нет почти различия между чином монастырей и мирских церквей»³⁰.

То, что Павел Алеппский не преувеличивал, подтверждают многие отечественные материалы того же и более раннего времени. Хотя бы вот этот фрагмент из «Указа о поклонех», помещенного в Следованной Псалтыри 1651 г. Московского печатного двора (здесь не делается никакого различия между иноком и бельцом в связи с отношением их к молитвенной дисциплине): «Егда будет время иноку или мирянину из кѣлии или из дому изыти къ церкви, прежде творить в кѣлии или в дому начало, глаголя сице...» (далее приводятся общие для иноков и мирян уставные положения о молитвах пред выходом в храм)³¹.

Это как бы омонашествление мирской жизни. И идет оно тоже издалека. Неизвестный нам составитель окончательной редакции Скитского устава оставил свидетельство о том, что и в его времена осознавалась общность устава христианского жития для иноков и мирян, — он сообщил, что писал устав для скитников и мирян: «Не саможелательнъ или по коему любо человѣческому помыслу сътворихомъ <то есть написали сей устав>, но принуждени, еже мнози стужиша ны, требующе и просяще у нас, и не точию иноци, но и от мирских нѣци христолюбивии и желающе свое спасение, паче же и множае и от женъ благовѣрных и боящихся Бога»³².

И далее составитель Скитского устава подчеркивает, что написал его для «иже на вѣшнѣй странѣ сѣдящимъ»³³. Вспомним и заглавие устава: «Предание уставом на вѣшнѣй странѣ пребывающим иноком, рекше скитского жития правило о келейном трезвѣнии и катадневном пѣтии»³⁴.

Что такое «внешняя страна»? — Внешняя по отношению ко храму и ко храмовой службе. По Скитскому уставу, иноки, живущие на «внешней стране», должны были собираться дважды в неделю в

³⁰ Павел Алеппский. Путешествие антиохийского патриарха Макария в Россию. М., 1897. Кн. IV. С. 159–164.

³¹ Псалтырь с восследованием. М., 1651. Л. 31 об.

³² См.: РНБ, Кир.-Бел. собр., № 25/1102, л. 235–236.

³³ Там же. Л. 236.

³⁴ Там же. Л. 207.

церковь, если поблизости был монастырь; если же нет, устав давал правила для келейной службы и на эти дни.

Как уже говорилось, в «Уставе о христианском житии» есть раздел «О молитвѣ домашнѣй, како достоинъ лишившимся службы соборныя исправляти за всю церковную службу молитвами, или поклонами, или псалтырию». Как это близко ситуации, зафиксированной в Скитском уставе!

Мирянин-старообрядец, приходящий в храм, как правило, один-два раза в неделю (на воскресную службу и в случившийся на неделе великий или средний праздник), некоторым образом скитник, ибо, присутствует он на церковной молитве или нет, всякий его день руководствуется уставом о христианском житии. В этом смысле скитником может почувствовать себя всякий мирянин — в меру того, насколько жизнь его руководствуется установлениями о постоянном трезвении и каждого-дневном «петии».

Мир — не монастырь, но и в миру можно жить священнодейственно.