

E. A. Рыжова

ЛИТЕРАТУРНОЕ ТВОРЧЕСТВО КНИЖНИКОВ АНТОНИЕВО-СИЙСКОГО МОНАСТЫРЯ XVI—XVIII вв.

Книжная культура Русского Севера периода позднего средневековья непосредственным образом связана с возникновением монастырей и, как показали исследования, с формированием монастырских библиотек.¹

История Антониево-Сийского монастыря — это история возникновения и формирования одного из крупнейших книжных центров Русского Севера XVI—XVII вв.² Основанный преподобным Антонием на реке Сие в Двинском крае в 1520 г., Троицкий мужской монастырь стал впоследствии одним из крупнейших монастырей на Русском Севере и оказал значитель-

¹ Никольский Н. К. 1) Кирилло-Белозерский монастырь и его устройство до второй половины XVII столетия (1397—1625 гг.). СПб., 1897. Т. 1, вып. 1; 2) Описание рукописей Кирилло-Белозерского монастыря, составленное в конце XV в. // ОЛДГ. СПб., 1897. Вып. 113; 3) Ближайшие задачи изучения древнерусской книжности // ПДП. 1902. Вып. 147; Дмитриева Р. П. 1) Светская литература в составе монастырских библиотек XV и XVI вв. (Кирилло-Белозерского, Волоколамского монастырей и Троице-Сергиевой лавры) // ТОДРЛ. Л., 1968. Т. 23. С. 143—170; 2) Четыре сборники XV в. как жанр // ТОДРЛ. Л., 1972. Т. 27. С. 150—180; Каган М. Д., Понырко Н. В., Рождественская М. В. Описание сборников XV в. книгописца Ефросина // ТОДРЛ. Л., 1980. Т. 35. С. 3—300; Прохоров Г. М. Книги Кирилла Белозерского // ТОДРЛ. Л., 1981. Т. 36. С. 50—70; Прохоров Г. М., Розов Н. Н. Перечень книг Кирилла Белозерского // Там же. С. 353—376; Власов А. Н. 1) Книжная культура Устюга Великого и Сольвычегодска в XVI—XVII вв. Сыктывкар, 1991; 2) Устюжская литература XVI—XVII веков: Историко-литературный аспект. Сыктывкар, 1995; Опись строений и имущества Кирилло-Белозерского монастыря 1601 года / Сост. З. В. Дмитриева и М. Н. Шаромазов. СПб., 1998 и др. В серии «Книжные центры Древней Руси» вышел том, посвященный библиотеке крупного монастырского книгописного центра XVI в. — Иосифо-Волоколамского монастыря (Книжные центры Древней Руси: Иосифо-Волоколамский монастырь как центр книжности / Под ред. Д. С. Лихачева. Л., 1991), а также еще один выпуск 1991 г. охватывает книжные центры XI—XVI вв., в том числе Новгород, Псков, Ярославль, Соловки, Тихвин, Устюжский край (Книжные центры Древней Руси XI—XVI вв.: Разные аспекты исследования. СПб., 1991).

² Кукушкина М. В. 1) Описи книг XVI—XVII вв. библиотеки Антониево-Сийского монастыря // Материалы и сообщения по фондам Отдела рукописной и редкой книги БАН СССР. М.; Л., 1966. С. 122—142; 2) Библиотека Соловецкого монастыря в XVI в. // АЕ за 1971 г. М., 1972. С. 346—358; 3) Монастырские библиотеки Русского Севера: Очерки по истории книжной культуры XVI—XVII вв. Л., 1977.

ное влияние на социальную, экономическую, культурную и духовную жизнь края.

Еще при жизни Антония монастырь начал превращаться во влиятельный церковно-административный центр Подвина. С самого начала своего основания монастырь пользовался большим влиянием в Москве. В 1543 г. великий князь Иван Васильевич пожаловал монастырь земельными, лесными угодьями, рыбными ловлями.³ В 1545 г. монастырь получил судебные и финансовые льготы; тогда же упоминаются его дворы в Холмогорах, Уне, Неноксе.⁴ В 1579 г. монахи владели уже территорией, простирающейся к Сие и Хоробрице на 6 верст, к Емце — на 15, а к Каргополю — на 50 верст.⁵ Преставился преподобный Антоний в Сийском монастыре 7 декабря 1556 г., оставив Духовную грамоту — своеобразный наказ-завещание братии. На церковном соборе 1579 г. было установлено общерусское почитание Антония Сийского.⁶ К этому времени по отписному списку, составленному Антонием Сийским для нового игумена монастыря Кирилла, числилось 66 книг.⁷ По описи 1597 г. в библиотеке было 168 рукописей и 13 печатных книг.⁸

Большое место в истории Антониево-Сийского монастыря занимает период, связанный со ссылкой в монастырь в 1599 г. боярина Федора Никитича Романова. Он был сослан на Сию Борисом Годуновым и пострижен под именем старца Филарета. Царские указы предписывали соблюдать за ним строгий надзор, однако монастырские власти во главе с игуменом Ионой делали старцу Филарету значительные послабления.⁹ В начале 1606 г. Филарет был возвращен Лжедмитрием из ссылки, а 24 июля 1619 г. посвящен в сан патриарха, но не забыл оказанных ему в Сийском монастыре благодеяний, щедро одаривая монастырь: в 20-е гг. XVII в. от него в монастырь постоянно шли вклады — образа, дорогие оклады к иконам, церковная утварь, книги для богослужения.¹⁰ При игумене Ионе в 1619 г. грамотами царя Михаила Федоровича и патриарха Филарета к Сийскому монастырю были приписаны Чирцева пустынь на р. Мезени в 55 верстах от г. Мезень, Кривецкий мужской монастырь, Клоновский монас-

³ Макарий, епископ Архангельский и Холмогорский. Исторические сведения об Антониево-Сийском монастыре // ЧОИДР. М., 1878. Кн. 3. С. 5.

⁴ Там же.

⁵ Там же.

⁶ Е. Е. Голубинский отмечает, что празднование Антонию Сийскому было установлено митрополитом Антонием с собором епископов в 1579 г. См.: Голубинский Е. Е. История канонизации святых в русской церкви. М., 1894. С. 158. Отметим, однако, что А. В. Карташев указал на то, что при митрополите Антонии было проведено всего два собора — в 1573 и 1580 гг. (см. об этом: Карташев А. В. Очерки истории русской церкви. М., 1993. Т. 1. Л. 448).

⁷ Кукушкина М. В. Монастырские библиотеки Русского Севера... С. 30.

⁸ Кукушкина М. В. Описи книг XVI—XVII вв. библиотеки Антониево-Сийского монастыря. С. 130.

⁹ Первовский Вс. Антониево-Сийский монастырь // Архангельские епархиальные ведомости. Часть неофициальная. 1897. № 11. С. 375—376.

¹⁰ Макарий, епископ Архангельский и Холмогорский. Исторические сведения об Антониево-Сийском монастыре. С. 22—23, 76, 77.

тырь на р. Ваенге и Пестова пустынь в Устюжском уезде в Ергыше с пашнею и озерами, в 1633 г. был приписан и Лявленский монастырь.¹¹ В 1622 г. Иона получил от патриарха Филарета грамоту с разрешением купить солянную варницу в Неноксе, причем патриарх пожертвовал на нее от себя 100 р.¹² Он придал особое значение Антониево-Сийскому монастырю, сделав игумена Иону своим наместником в патриаршей десятине.¹³ Десятина эта заключала в себе церкви и монастыри около Холмогор, Архангельска, Кевролы и Мезени. Антониево-Сийский монастырь с приписанными к нему монастырями находился в десятине новгородского митрополита. Память патриарха Филарета чтилась в Антониево-Сийском монастыре. После смерти его имя было занесено в синодики Антониево-Сийского монастыря для вечного поминания.¹⁴

Новый этап в жизни монастыря и в формировании монастырской библиотеки относится к XVII в., ко времени настоятельства игумена Феодосия.¹⁵ При игумене Феодосии Сийский монастырь продолжал занимать положение духовно-правительственного центра в Северном крае. В XVII в. монастырь владел деревнями, пашенными землями, покосами на Двине в Бакарице, Лявле, Уйме, Матигорах, Ровдогорах, Хаврогорах, Койдокурье, по р. Емце, тонями на морском берегу. В вотчинах монастыря жили ремесленники — сапожники, портные, кузнецы, плотники, иконники. Успешно развивались соляной, рыболовный, морской промыслы, у монастыря были льготы на беспошлинный провоз продуктов этих промыслов. Игумену Феодосию поручались объявления о событиях в царской семье, о смерти духовных владык, повеления о переводе иноков из одного монастыря в другой, постройка церквей, церковные сборы.¹⁶ На него возлагались поручения и миссионерского характера.¹⁷ При активном участии игумена Феодосия была проведена в 1650 г. канонизация архангельского чудотворца Евфимия,¹⁸ а в 1678 г. по его указанию были перенесены в Антониево-Сийский монастырь из д. Ручьи Мезен-

¹¹ Перовский Вс. Антониево-Сийский монастырь // Архангельские епархиальные ведомости. Часть неофициальная. 1897. № 12—13. С. 404—408.

¹² Там же. С. 404.

¹³ Там же. С. 408—410.

¹⁴ Кормовая книга Антониево-Сийского монастыря (РНБ, собр. СПб. ДА, А. II, № 383), 4^о, л. 43 об.—44. Филигрань по всей рукописи: «голова шута» — № 466 (1680 г.) у Диановой и Костюхиной. Благодарю М. А. Федотову, указавшую мне эту рукопись.

¹⁵ Стroeв П. Списки иерархов и настоятелей монастырей Российской церкви. СПб., 1877. Стб. 820.

¹⁶ Перовский Вс. Антониево-Сийский монастырь // Архангельские епархиальные ведомости. Часть неофициальная. 1897. № 16. С. 506.

¹⁷ Так, например, в 1672 г. Феодосий получил от патриарха Иосифа грамоту о том, чтобы он избрал с Двины попа и дьячка и послал их на Новую землю для богослужения (Перовский Вс. Антониево-Сийский монастырь // Архангельские епархиальные ведомости. Часть неофициальная. 1897. № 15. С. 474).

¹⁸ Сибирцев И. М. Исторические сведения из церковно-религиозного быта г. Архангельска в XVII и первой половине XVIII века. Архангельск, 1894. С. 18.

ского края моши пустынножителей Исаии и Никанора, которые раньше находились в забвении, и написано их Житие.¹⁹

Событием для истории монастыря явилось учреждение 1 мая 1692 г. архимандрии (архимандритии).²⁰ На это время приходится расцвет монастырской библиотеки. По описи 1701 г. в библиотеке, несмотря на опустошительный пожар 1658 г., числилось 387 единиц рукописных книг и 364 печатные книги.²¹

В 1764 г. по указу императрицы Екатерины II монастырские земли и угодья были секуляризированы. У Сийского монастыря были отобраны крестьяне (монастырь имел в то время 3333 души во всех своих вотчинах и деревнях), все земельные угодья, пожертвованные прежними царями рыбные ловли, солеварни, поля, луга. Лишены были угодий приписанные к монастырю Кривецкий, Лявлинский монастыри, Чирцева пустынь и другие, которые затем прекратили свое существование.²² Сийский монастырь по монастырскому штату причислен был ко II классу и зачислен в классе 36-м.²³ Однако эти события не оказались еще на библиотеке Антониево-Сийского монастыря. В конце XVIII в. по описи 1790 г. в монастырской библиотеке насчитывалось 940 книг, из которых большую часть (561 единица) составляли рукописные кодексы.²⁴

Богатая событиями и яркими деятелями жизнь Антониево-Сийского монастыря не осталась вне поля зрения монастырских книжников. В стенах Антониево-Сийского монастыря ими создавались произведения, связанные с историей своей обители.

Корпус письменных памятников, созданных в монастыре, формировался на протяжении XVI—XIX вв. Возникновение и формирование монастырской литературы обусловлено почитанием основателя монастыря, монастырских деятелей и святынь. После смерти основателя в Антониево-Сийском монастыре на протяжении всего периода его существования почиталась рака с мощами преподобного Антония, поставленная в соборном храме св. Троицы, и записывались многочисленные чудеса исцеления, происходившие от нее, а также 2 чудотворные иконы — образ св. Троицы, написанный, по преданию, самим преп. Антонием,²⁵ оставшийся невредимым во время большого пожара в монастыре в 40-х гг. XVI в., и чудотворный образ иконы Смоленской Божьей Матери, «самосущественно» вышедший из пламени в разрушительном для монастыря пожаре 1658 г. Почитался в монасты-

¹⁹ Кириллов А. Подвижники благочестия, почивающие в усыпальнице Антониево-Сийского монастыря // Архангельские епархиальные ведомости. Часть неофициальная. 1898. № 17. С. 465—468.

²⁰ Строев П. Списки иерархов и настоятелей монастырей Российской церкви. Стб. 821.

²¹ Кукушкина М. В. Монастырские библиотеки Русского Севера... С. 30.

²² Первовский Вс. Антониево-Сийский монастырь // Архангельские епархиальные ведомости. Часть неофициальная. 1897. № 17. С. 549—550.

²³ Аверосий (Орнатский А. А.). История Российской иерархии. М., 1811. Т. 3. С. 135.

²⁴ Кукушкина М. В. Монастырские библиотеки Русского Севера... С. 30.

²⁵ Житие Антония Сийского: БАН, Арханг. Д.250, л. 133—133 об.

ре также крест, поставленный Антонием Сийским на р. Емце. Почитание настоятелей монастыря, а также монастырских святынь в Антониево-Сийском монастыре облекалось в письменную форму, и, как правило, это были разного рода агиографические сочинения: жития, сказания о чудотворных иконах и повести об обретении святынь, многочисленные записи о чудесах.

В стенах Антониево-Сийского монастыря в XVI в. был написан самый значимый для монастыря памятник — Житие основателя монастыря, а в XVII—XVIII вв. в Антониево-Сийском монастыре продолжали появляться новые редакции произведения, собирались и записывались новые чудеса. Литературная история текста памятника свидетельствует о том, что практически все редакции Жития Антония Сийского — 5 из 7 — создавались в Антониево-Сийском монастыре. Житие Антония Сийского пользовалось в монастыре особым почетом: оно неоднократно переписывалось и заказывалось для переписки, хранилось как душеполезное чтение в личных библиотеках игуменов монастыря; в монастыре делались значительные вклады, и среди книг, как правило, было и Житие Антония Сийского. В настоящее время Житие Антония Сийского известно в многочисленных списках (более 90) и в 7 редакциях XVI—XVIII вв.²⁶

Появление первоначальной редакции памятника связано с именем иеромонаха Антониево-Сийского монастыря Ионы и игумена Питирима, «понудившего» того приняться за написание Жития.²⁷ В главе «О преставлении преподобного» Иона рассказал о времени и месте создания памятника: «Списано же бысть святое житие его в лето 7086-го [1578] во обители Живоначальныя Троицы в созданнем его монастыри <...> по благословению господина священноепископа Варлаама Вологодского и Великоперьмского в двадесят первое лѣто по преставлении блаженаго Антония <...> И сего ради азъ, убогий священноинокъ Иона, послѣдний во святѣм братствѣ сем, еже оставшихся ученикъ блаженаго достовѣрныхъ свѣдѣтелей повѣдуема слышахъ, писанию предах от многихъ малая, да незабвены будутъ труды его и терпение на святѣм мѣстѣ сем. Понуженъ бысть сеѧ же обители игуменомъ Питиримомъ и отъ ученикъ блаженаго повѣда сию добродѣтель святаго си отца, ов же ину, инъ же родъ его и воспитание и от юны версты пребывание. Азъ же сие воедино собравъ, писанию предахъ къ ревности послѣдствующихъ святому житию его».²⁸ Сведения об авторе

²⁶ Более подробно о литературной истории Жития Антония Сийского, а также археографический обзор рукописей, содержащих данный памятник, см.: Рыжова Е. А. Антониево-Сийский монастырь. Житие Антония Сийского. Книжные центры Русского Севера. Сыктывкар, 2000.

²⁷ В настоящее время нам известно 36 списков редакции Ионы, датирующихся XVI—XIX вв. В зависимости от количества посмертных чудес XVI в. мы различаем 3 группы списков — с 14 чудесами, с 16 чудесами и с 19 чудесами.

²⁸ БАН, Арханг. Д.250, л. 178 об.—180. Далее ссылки на листы этой рукописи в тексте. В рукописных источниках даты приводятся от сотворения мира, их перевод на современное летосчисление дается нами в квадратных скобках. Здесь и далее курсив мой.

Жития Антония Сийского немногочисленны. В заглавии Жития говорится, что Иона принял постриг в Антониево-Сийском монастыре: «*Списано бысть священноиноком Ионою, тояже честныя обители постриженником*» (л. 90). Об этом же сообщается и в главе «О преставлении преподобного», в сюжетном эпизоде, рассказывающем о молитвенном обращении Ионы к Антонию Сийскому: «*Буди же ми, старъче Божий, и в настоящей жизни сей в прилучающихся скорбѣх и напастных нахождениях помощникъ крѣпокъ от лица врагъ моих, надлежащих злѣ многогрѣшнѣй души моей, понеже убо твою же есмь Богохранимая ограды от послѣдних инокъ единъ заблуждьшее овчя и рукоположение имѣю на многогрѣшнѣй и убозѣй главѣ моей от честных наставникъ святыя ти обители, еюже ты трудами снискать еси*» (л. 180 об.—181). Церковный историк Никодим (Кононов) в труде, посвященном почитанию Антония Сийского, предположил, что Иона был вдовым священником из крестьян, получил постриг в Сийском монастыре, скончался и погребен там же.²⁹ В истории монастыря и в памяти иноков обители Иона остался составителем Жития и Службы Антонию Сийскому, ему было установлено поминание в 3-ю субботу Великого поста: «*Пети панахида соборомъ пред обеднею. Поминать игумена Исидора (Корежемской), игумена Питирима (Сийской), священноинока Иону (что писаль чудотворцеву службу и житие), инока Левкия, Иоанна, инока Исаи (из Ручьев)*».³⁰

Житие Антония Сийского составлено Ионой по всем правилам агиографического канона.³¹ Предваряет жизнеописание Антония Сийского пространное предисловие, в котором в традиционных словесных формулах автор Жития говорит о своем «скудословесии» и «неразумии» (л. 92—92 об.). Центральная часть Жития Антония Сийского разделена на 23 главы, в которых неспешно и обстоятельно, в традиционных формулах повествуется о жизни Антония в миру, о его подвижничестве после пострига, о строительстве монастыря на р. Сие. В ней находится также описание нескольких прижизненных чудес Антония, о которых рассказывается в главах «О прозорливѣм дарѣ преподобнаго», «О пришествии разбойник на святаго ношию и о избавлении Божии», «Чудо святаго о ятии множества рыб». Преставился Антоний в созданном им Сийском монастыре 7 декабря 1556 г., оставил духовную грамоту — своеобразный наказ-завещание бра-

²⁹ Никодим (Кононов). Преподобный Антоний Сийский чудотворец: Исторические сведения о церковном его почитании с приложением древнего рукописного жития в полной и краткой редакциях. СПб., 1901. С. 11.

³⁰ РНБ, собр. СПб. ДА, А.П. № 38, л. 53 об.—54.

³¹ В дальнейшем Иона стал признанным агиографом. По заказу братии монастыря Сергея Нуромского в 1584 г. он написал житие основателя монастыря, а в 1589 г. по просьбе монахов монастыря Варлаама Пенежского составил Житие Варлаама Пенежского (подробнее о Житии Варлаама Пенежского см.: Рыжова Е. А. Житие Варлаама Важского (Пенежского) — памятник истории и культуры Важского края // Важский край в истории России: Прошлое и настоящее: Сб. материалов. М.; Вельск (в печати).

тии. По завету Антония Сийского игуменом в монастыре стал его ученик Геласий, а строителем — инок Кирилл. Жизнеописание Антония Сийского заканчивается в произведении краткой хронологией: «Преставися преподобный отец нашь Антоние в лето 7065-го [1556] декабря 7 день на память иже во святых отца нашего Амбrosia епископа Медиоламскаго. Егда же прииде святый отец нашь Антоние на мѣсто сие святое, лѣтом — 42, пребысть же на мѣстѣ семъ 37 лѣт. Лѣт же всѣхъ жития его без лѣта осмыслятъ» (л. 177 об.).³² Заключительной частью традиционной композиции Жития является описание посмертных свидетельств святости. Посмертных чудес в Житии Антония Сийского 14, они объединены общим заглавием «О преславных чудесех, по смерти бываемых преподобнаго» (л. 181 об.). В них рассказывается об исцелениях страдающих тяжелыми недугами, причем исцеления происходят в Антониево-Сийском монастыре от раки с мощами преподобного и от монастырской иконы св. Троицы. Описание данных чудес выдержано в одном стиле, они существуют в контексте произведения как композиционно законченные эпизоды, отличаются фактографичностью: называются имена исцеляемых и их родных, деревни и их расстояние от обители. Нет в описании чудес точного указания на время их записи, но несомненно, что чудеса были собраны вместе и помещены в Житии в определенном порядке одним человеком, иноком Ионой, во время настоятельства Питирима.³³

Уже в 80-е гг. XVI в., как свидетельствует рукописная история текста памятника, сложился определенный комплекс текстов, посвященных Антонию Сийскому, в который помимо Жития Антония Сийского вошли Служба святому и Похвальное слово.³⁴ С середины XVII в. в рукописной традиции Житие Антония Сий-

³² Вс. Первовский называет, как и архимандрит Амвросий, годом кончины преподобного Антония Сийского 1556 г.: «По житию известно, что преподобный скончался в понедельник 7 декабря. По исчислении пасхалии 1556 год високосный, ключ Н, вруцелето Г. 6-е декабря, имеющее букву Г, в 1556-м году было в воскресенье, и 7-е декабря — в понедельник» (Первовский Вс. Антониево-Сийский монастырь // Архангельские епархиальные ведомости. Часть неофициальная. 1897. № 10. С. 333. См. также: Амвросий (Орнатский А. А.). История Российской иерархии. Т. 6. С. 117).

³³ Описание чудес в редакции Ионы начинается с рассказа об исцелении от болезни игумена Питирима, поскольку именно во время его настоятельства составлялось Житие Антония Сийского. В описании 9-го чуда также упоминается игумен Питирим, причем автор замечает: «Бѣ же тогда во обители блаженного игуменъ пржереченный Питирим, о немже в начале чудес исповедаъ» (л. 203).

³⁴ Один из самых ранних списков Жития Антония Сийского Первоначальной редакции находится в рукописи БАН, Арханг. Д.250 (л. 59—233) и датируется концом XVI в. Житие Антония Сийского в данной рукописи предваряется Службой Антонию Сийскому (л. 59—90) и завершается Похвальным словом святому (л. 215—233 об.). В конце XVI в. появились, как показывает рукописная история Жития Антония Сийского, его сокращенные переработки. Что касается краткой — Прологной — редакции памятника, то она, впервые опубликованная в печатном Прологе 1659—1660 гг., представлена в рукописной традиции списками более позднего времени (конца XVII—XIX вв.), в основном северного происхождения. См. об этом подробнее: Рыжова Е. А. Антониево-Сийский монастырь. Житие Антония Сийского. Книжные центры Русского Севера (гл. 2).

ского в редакции Ионы переписывалось в комплексе со Службой святому в редакции печатной Минеи.³⁵

Редакция Жития Антония Сийского с 16 чудесами послужила основой для всех последующих переработок памятника. Примерно через 2 года после появления Первоначальной редакции царевич Иоанн Иоаннович сделал новую переработку Жития Антония Сийского, написав перед этим Службу святому для канонизации Антония Сийского на церковном соборе.³⁶

С Антониево-Сийским монастырем связано появление еще одной редакции памятника, которую мы назвали Сийской.

В Житии Антония Сийского данной редакции в описании двух посмертных чудес преподобного Антония встречаются уточнения, говорящие о личном знании автором свидетелей чудесных событий и монастырской братии. Так, в описании «Чуда второго о беснующемся человеке» автор указал, что записал чудо со слов его участника, юноши Якова из Каргопольского уезда, получившего исцеление от болезни во время службы в Антониево-Сийском монастыре и давшего обет поработать один год в обители: «...яже поведа благодарне *мне*, недостойному и несмысленному, сбывающемся на немъ Божие присещение молитвами преподобного Антония».³⁷ Добавление содержитя и в чуде «О купце, ему же явися на мори стражущу и избави его от потопления», в котором рассказывается о купце Карпе из Холмогор, спасенном от неминуемой смерти на море Антонием Сийским и постригшемся в монастыре Антония Сийского под именем Кирилла. Если в Первоначальной редакции об иноке Кирилле говорится как о живущем в монастыре во время составления Жития, то в Сийской редакции в описании чуда имеется приписка, в которой автор отметил смерть инока, подчеркнув, что услышал о чудесном спасении из уст самого Кирилла: «И тако пребысть *преставися* во обители святаго. Ему же и азъ *самовидецъ* быхъ, изо усть поведуема слышах от него збывающеся на немъ чудо на мори по явлению святаго и избавлению».³⁸ Некоторые особенности текста Сийской редакции свидетельствуют о хорошем знании автором монастырской топографии. Так, в ней приводится более локализованное описание встречи преподобного Антония Сийского с охотником Самуилом, с которым связан в Первоначальной редакции выбор

³⁵ Служба Антонию Сийскому в редакции Ионы почти без изменений была опубликована в Минее печатной на декабрь 1645 г.: «Служба преподобному Антонию Сийскому. Аще храмъ. поем сице. На Малей вечерни. Стихеры. Глас I. Подобень. Прехвални» (нач.: «Желая улучти, Антоние блаженне, небесную доброту, земная вся преминуль еси...»). См.: Минея на декабрь. М., 1645. Л. 75 об.—96.

³⁶ Царевич Иоанн Иоаннович составил комплекс текстов, посвященных почитанию Антония Сийского: Службу Антонию Сийскому, новую редакцию Жития Антония Сийского, Похвальное слово святому и «Исповедание вкратце», в котором он рассказывает историю создания всех этих текстов. Подробней об этом, а также о стилевых особенностях текстов см.: Рыжова Е. А. Антониево-Сийский монастырь. Житие Антония Сийского. Книжные центры Русского Севера (гл. 1).

³⁷ РГБ, собр. Пискарева, 111, л. 48 об.

³⁸ Там же, л. 100 об.

места для основания будущего монастыря: «Проходяще же не-проходимыя те места, дошедше ста при потоце некоем, иже между двема езеры Устьянцовыми и Угловатым зовомыми, правильныя молитвы вкупе творяще с братиесю, идеже и доныне крестъ водружен и беседа, на нейже преподобный от путнаго прехожения покой примаше».³⁹ Кроме того, в тексте Сийской редакции не указано, в честь кого освящена надвратная церковь, построенная после первого монастырского пожара 40-х гг. XVI в., однако в редакции Ионы отмечалось, что возведенные после пожара святые врата имели надвратную церковь св. Сергия Радонежского. Вероятно, данное умолчание было связано с постройкой новой церкви, которая не была завершена ко времени создания Сийской редакции. Такая ситуация могла сложиться после большого пожара в монастыре 15 июля 1593 г., в котором сгорели почти все деревянные монастырские строения.⁴⁰ В описи монастырского имущества Антониево-Сийского монастыря, составленной 1 ноября 7106 [1597] г., о надвратной церкви Сергия Радонежского говорится еще как о сгоревшей: «Да что была церковь над святыми вороты преподобный Сергий чудотворецъ Радонежский, и та церковь в пожаре згорѣла». Опираясь на документальные источники и на кодикологические характеристики рукописи из собрания Пискарева, 111 (РГБ), можно считать, что Сийская редакция появилась на рубеже XVI—XVII вв.

Рукописная история Жития Антония Сийского не оставила нам имени автора Сийской редакции. В рукописи Пискарева 111 (РГБ), однако, имеется зашифрованная приписка, которая в самом тексте расшифровывается как имя «Иона».⁴² Возможно, составитель данного текста упомянул Иону — первого «съписателя» Жития Антония Сийского, имея перед собой текст произведения Первоначальной редакции, в котором указано имя автора Ионы. С другой стороны, Иона, зашифровавший свое имя в данной приписке, мог быть и составителем Сийской редакции. Не случайно и то обстоятельство, что в приписке содержится обращение автора от первого лица к «богобоязнивим иноцам» — видимо, данный список был написан для иноческой братии, к которой принадлежал и сам автор. Этим сочинителем мог оказаться игумен Антониево-Сийского монастыря Иона, произведенный из иеродиаконов 6 марта 1597 г. и пробывший игуменом до 22 марта 1634 г.⁴³ Тогда становится понятной детальная осведом-

³⁹ Там же, л. 18—18 об.

⁴⁰ Сообщение об этом сильном пожаре попало в Летописец Антониево-Сийского монастыря: «...первой пожар быль во сто первомъ году [1593] июля въ 15 день. Погорѣлъ Сийской монастырь, церкви и в церквах Божие милосердие: об разы, и книги, и ризы, и всякое церковное украшение, и колоколница згорѣла, и колокола розбились, и государевы жаловалные грамоты погорѣли же» (БАН, Арханг. С.186, л. 155).

⁴¹ Там же, л. 165.

⁴² РГБ, собр. Пискарева, 111, л. 135—135 об.

⁴³ Строев П. Списки иерархов и настоятелей монастырей Российской церкви. Стб. 820.

лленность автора данной редакции в монастырских делах, поскольку именно при игумене Ионе были ликвидированы последствия пожара 1593 г. и интенсивно велось каменное строительство в монастыре: только благодаря энергичной организационной деятельности игумена Ионы была окончена постройка Троицкой церкви, освященной им вместе с игуменом Николаевского Корельского монастыря Каллистратом 24 мая 1607 г.⁴⁴ Появление новой редакции Жития Антония Сийского из-под пера игумена Ионы могло быть инициировано, возможно, тесными связями игумена Ионы с патриархом Филаретом и особым отношением патриарха Филарета к памяти Антония Сийского. Из описи 1633 г. известно, что в крестовой (моленной) келье патриарха Филарета находилось всего 5 икон: образ Спаса, Богородицы, ангела-хранителя, образ св. Никиты Новгородского и образ преподобного Антония Сийского.⁴⁵ Патриарх Филарет присыпал в Антониево-Сийский монастырь через игумена Иону различные книги — Толковую псалтырь, соборники и т. д. для переписки, а затем велел отсыпать их в Москву.⁴⁶ Однако можно предположить, что не только книги из столицы копировались в монастыре, но и книги из библиотеки Антониево-Сийского монастыря переписывались для патриарха, так как среди немногих книг, находившихся в личной библиотеке патриарха Филарета, была рукопись с Житием севернорусского чудотворца Варлаама Важского, текст Жития которого был составлен еще в 1583 г. монахом Антониево-Сийского монастыря Ионой и, несомненно, хранился в монастырской библиотеке.⁴⁷

Сийская редакция Жития преподобного Антония получила в дальнейшем распространение в рукописной традиции и бытовала преимущественно в составе четырех сборников минейного типа. На протяжении всего XVII в. переписывалось Житие в данной редакции вместе со Службой в редакции царевича Иоанна, причем значительное число рукописей такого состава приходится на 20—40-е гг. XVII в.⁴⁸ С середины XVII в., после издания в 1645 г. Службы Антонию Сийскому в печатной Минее на декабрь, в рукописных сборниках Сийская редакция Жития Анто-

⁴⁴ В Летописце Антониево-Сийского монастыря приводятся две сметы игумена Ионы, в том числе смета на 15 апреля 1608 г., связанная с работами в монастыре по возведению разрушенных зданий и построек и строительством каменной церкви Благовещения Богородицы (БАН, Арханг. Д.375, л. 66—73 об., 198—199).

⁴⁵ «Образъ Вседержителя, обложенъ серебромъ, чеканенъ, золоченъ, въ венце изумрудъ, да два яхonta лазоревыхъ; образъ Пречистой Богородицы на престоле съ превечнымъ младенцемъ, обложенъ басмою серебромъ, золоченъ, венцы резные; образъ Никиты Новгородского чудотворца, окладъ такой же, венецъ сканий съ финифти; образъ Антония Сийскаго чудотворца, окладъ и венецъ такой же; образъ Ангела-хранителя без окладу, на золоте» (Забелин И. Е. История города Москвы. М., 1905. С. 533).

⁴⁶ Первовский Вс. Антониево-Сийский монастырь. № 12—13. С. 408—410.

⁴⁷ Строев П. М. Библиологический словарь и черновые к нему материалы / Приведен в порядок и издан под ред. А. Ф. Бычкова. СПб., 1882. С. 149.

⁴⁸ ГИМ, собр. Уварова, № 385; РНБ, ОСРК. Q.I,787; РГБ, собр. Ундельского, № 285 и № 1169; РНБ, собр. СПб. ДА, № 275.

ния Сийского встречается в комплексе со службой в редакции печатной Минеи.⁴⁹

XVII—XVIII века имеют важное значение как для истории Антониево-Сийского монастыря, так и для формирования монастырской библиотеки. Значительные литературные памятники Антониево-Сийского монастыря, а также новые редакции Жития Антония Сийского связаны с именами и деятельностью двух монастырских игуменов и книжников — Феодосия и Никодима.

Среди плеяды монастырских книжников особое место занимает жизнь, деятельность и творчество игумена Антониево-Сийского монастыря Феодосия, который был настоятелем монастыря дважды — в 1642—1652 гг. и в 1662—1687 гг.⁵⁰ Игумен Феодосий в Сийском монастыре писал иконы⁵¹ и книги, заботился об увеличении монастырской библиотеки и духовном благостроении монастыря. М. В. Кукушкина реконструировала состав библиотеки Антониево-Сийского монастыря и определила книги, входившие в келейную библиотеку Феодосия, в том числе и переписанные им самим или созданные при его попечительстве: рукописи исторического содержания, богослужебные книги, объемные сборники агиографических сочинений, в том числе и с житиями северорусских подвижников, и, конечно, Житие Антония Сийского.⁵²

Феодосий, как видно из репертуара книг его библиотеки, неоднократно обращался к Житию Антония Сийского. Попечением Феодосия были написаны сборники, содержащие Житие Антония Сийского в редакции Ионы с 16 чудесами — ГИМ, собр. Щукина, 107/750, и две рукописи, содержащие Житие Антония Сийского в редакции Феодосия — БАН, Арханг. С. 118 и РНБ, собр. Пискарева, 109. Одним из важнейших принципов комплектования

⁴⁹ Такой комплекс отражают рукописные сборники РГБ, собр. Большакова 133; РНБ, Солов. 994/1103 и Солов. 995/1104.

⁵⁰ Стroeв П. Списки иерархов и настоятелей монастырей Российской церкви. Стб. 820. О книжнике Феодосии см. в книге: Кукушкина М. В. Монастырские библиотеки Русского Севера... С. 102—119.

⁵¹ Считается, что игумен Феодосий написал икону Антония Сийского и Софии Премудрости Божией. См. об этом: Перовский Вс. Антониево-Сийский монастырь // Краткое историческое описание монастырей Архангельской епархии. Архангельск, 1902. С. 133. См. также: Кольцова Т. М. Северные иконописцы: Опыт библиологического словаря. Архангельск, 1998. С. 119—120.

⁵² Кукушкина М. В. Монастырские библиотеки Русского Севера... С. 102—119. См. также: Белова Л. Б., Кукушкина М. В. К истории изучения и реконструкции рукописного собрания Антониево-Сийской библиотеки // Материалы и сообщения по фондам Отдела рукописной и редкой книги БАН СССР. Л., 1978. С. 154—187. Большой интерес Феодосия к житийной литературе и агиографическим сказаниям обнаруживается при изучении рукописных сборников, созданных по его указанию: БАН, Арханг. Д.233, Арханг. Д.234 и Арханг. Д.235. Эти объемные сборники-конволюты XVII в. по 806, 969 и 900 листов, в четверть долю листа, написаны полууставом разных рук и составлены по типу Торжественника. Их структура подчинена определенному календарному принципу, они содержат широкий круг житий и памятей греческих, славянских, русских святых, в том числе и «новоявленных». Отдельные статьи из данных сборников активно использовались в Антониево-Сийском монастыре при богослужении, о чем упоминается в Кормовой книге монастыря (РНБ, собр. СПб. ДА, А.П, № 383, л. 17 об., 19, 26 и др.).

библиотеки являлся для Феодосия подбор списков, сделанных с первоначальных редакций произведений,⁵³ поэтому не случайно приоритетной из двух редакций Жития XVI в. для него была Первоначальная редакция — редакция Ионы. Именно ее Феодосий переписывал сам и с нее заказывал копии. Самое раннее свидетельство о переписке Жития Антония Сийского по указанию игумена Феодосия относится к 1648 г. Вкладная скорописная запись такого содержания находится в рукописи ГИМ, собр. Щукина, 107/750: «...отца нашего <...> Сийского <...> отдана <...> Феодосия <...> написана во 156-м [1648] году» (л. 8—11, 15, 158, 168—169); «Попечением и прилежанием последняго чернца Феодосия» (л. 471). Считается, что игумен Феодосий, будучи иконописцем, мог сам украсить рукопись многочисленными миниатюрами.⁵⁴ В 1661 г. Феодосий вложил рукопись в Антониево-Сийский монастырь.⁵⁵ Еще один богато оформленный экземпляр Жития Антония Сийского в редакции Ионы с 16 посмертными чудесами Феодосий заказал известному монастырскому писцу Трофиму Сергееву Кузнецovу и, как об этом свидетельствует запись в рукописи РГАДА, собр. МГАМИД, № 283, подарил ее в 1682 г. Артамону Сергеевичу Матвееву и его сыну двинскому воеводе и окольничему Андрею Артамоновичу.⁵⁶ Не расставался Феодосий с Житием Антония Сийского в ссылке в Кожеозерском монастыре, куда в 1652 г. он был сослан тогда еще митрополитом новгородским Никоном по навету монастырской братии. В 1658 г. в Кожеозерском монастыре Феодосий сам переписал Житие Антония Сийского, а отредактировал его, как свидетельствует запись в рукописи РГБ, собр. Пискарева, 109,⁵⁷ в 1664 г. в Сийском монастыре вместе с послушником старцем Илларионом. В данной рукописи на л. 57—143, на которых находится собственно Житие Антония Сийского, нами обнаружен автограф Феодосия — характерные полууставные буквы, написанные жирными черными чернилами.⁵⁸

⁵³ Кукушкина М. В. Монастырские библиотеки Русского Севера... С. 109.

⁵⁴ Лицевая рукопись, содержащая 153 миниатюры, была выявлена М. В. Кукушкиной в ГИМ, собр. Щукина, 107/750, см.: Кукушкина М. В. Монастырские библиотеки Русского Севера... С. 109. Некоторые миниатюры рукописи Щукина 107/750 были изданы в серии «Древнерусская миниатюра в Государственном Историческом музее» (Житийная повесть об Антонии Сийском / Сост. Т. Дианова. М., 1983. Вып. 7).

⁵⁵ Во Вкладной книге Антониево-Сийского монастыря БАН, Арханг. Д.374 есть запись о вкладе в 1661 г. Феодосием в монастырь: «Книга чудотворца Антония в лицах, в полдесть, в красной коже, басмы, золото» (л. 97). См. также: Кукушкина М. В. Монастырские библиотеки Русского Севера... С. 109.

⁵⁶ РГАДА, собр. МГАМИД, № 283, л. 1а об.

⁵⁷ РГБ, собр. Пискарева, 109, л. 144 об.

⁵⁸ Полууставной почерк Феодосия довольно своеобразен: нет особого пространственного и композиционного расположения текста на листе, буквы напоминают соты, которые «лепятся» друг к другу. М. В. Кукушкина выявила 6 рукописей, которые, как она считает, написаны Феодосием полностью или частично. Среди них рукопись, содержащая Житие Антония Сийского со Службой святому в двух редакциях — ИРЛИ, Мезенское собр. 3, оп. 10, несколько сбор-

После первой редактуры Жития Антония Сийского Феодосий окончательно обработал текст позднее, скорее всего, до 1666 г.⁵⁹ В конце 50-х—начале 60-х гг. XVII столетия произошли важные для истории монастыря события, которые могли побудить игумена Феодосия взяться за составление новой редакции. Среди этих событий особо значимыми являются сильный пожар 1658 г. в Антониево-Сийском монастыре и появление у монастыря новой святыни — иконы Богородицы Одигитрии, которая чудом сохранилась в пожаре, возвращение Феодосия из ссылки из Кожеозерского монастыря и поставление его в 1662 г. вновь на игumenство,⁶⁰ освидетельствование в том же году Феодосием мощей Антония Сийского.⁶¹ Игумен

ников житий, сказаний и слов — БАН, Арханг. Д.233, Арханг. Д.234, Арханг. Д.235, а также рукописные сборники богослужебного характера — «Выборных святых каноны» (БАН, Арханг. Д.278) и Октоих (БАН, Арханг. Д.336). Исследовательница атрибутировала Феодосию рукописи, опираясь на описи монастырского имущества, вкладные и владельческие записи, а также на почерк Феодосия. Она поместила в своей монографии на рис. 26—29 образцы всех видов скорописного и полууставного почерка игумена Феодосия. Основной тип полууставного почерка приведен М. В. Кукушкой в монографии «Монастырские библиотеки Русского Севера...» по богослужебной рукописи Арханг. Д.278 (рис. 26). Проведенный нами кодикологический и палеографический анализ сборников, приписываемых Феодосию, показал, что самим Феодосием написано лишь Житие Антония Сийского, находящееся в рукописи РГБ, собр. Пискарева, 109, а из всех вышеназванных сборников почерк Феодосия встречается только в упомянутом Каноннике Арханг. Д.278 и Октоихе Арханг. Д.336. На л. 5—27 в последней рукописи находится скорописная владельческая запись: «Книга Живоначальныя Троицы Антониева Сийского монастыря игумена Феодосия». Объемный Октоих на 8 гласов почти полностью написан рукой игумена Феодосия и составлялся им в течение ряда лет. Полустав Феодосия меняется на протяжении всей рукописи от среднего до более мелкого (см., например, л. 5—383, 417 об.—429 об., 432—508 об.). Что касается еще одного образца полууставного почерка игумена Феодосия, приведенного в монографии М. В. Кукушкой на рис. 28 («Разновидность письма игумена Феодосия») и содержащего якобы авторскую приписку Феодосия, то, во-первых, он слишком отличается по палеографическим характеристикам от почерка Феодосия, и, во-вторых, как показывает история текста Жития Антония Сийского, эта приписка является частью текста одного из чудес памятника в редакции игумена Феодосия и встречается в 8 списках Жития Антония Сийского данной редакции XVII—XVIII вв.: РНБ, Солов. 230/230; РНБ, собр. Михайловского, Q.359; РНБ, Эрмитажное собр., 7; РГБ, собр. ОИДР, № 39; РГБ, собр. Ундельского, 284; ИРЛИ, Мезенское собр., 3; ИРЛИ, Отдельные поступления, 292; ГИМ, собр. Чудова монастыря, 342/40.

⁵⁹ Самое позднее из новых чудес XVII в. в редакции Феодосия — чудо о девице Акилине, которое датируется 1666 г., поэтому можно предположить, что новые чудеса были объединены вместе и присоединены к тексту Жития в том же 1666 г. Это подтверждают и данные двух рукописей, содержащие Житие Антония Сийского в редакции Феодосия на разных этапах ее бытования. Рукопись ГИМ, собр. Чудова монастыря, 342/40 принадлежала, судя по записи на ней, Антониево-Сийскому монастырю, а в 1689 г. была дана вкладом в Новодевичий монастырь по княгине Феодосии Ивановне Милоставской. Данный список Жития был создан не ранее 1669 г., поскольку к чудесам 1639—1666 гг. другим почерком приписаны еще 4 чуда 1666—1669 гг. Так как новые чудеса были дописаны к Житию уже в редакции Феодосия, то 1666 г. можно считать рубежным. Кроме того, 1666 г. датируется запись на первом переплетном листе в рукописи РНБ, Солов., 230/230.

⁶⁰ Макарий, епископ Архангельский и Холмогорский. Исторические сведения об Антониево-Сийском монастыре. С. 99.

⁶¹ Никодим (Кононов). Преподобный Антоний Сийский чудотворец... С. 18.

Феодосий обратился к Житию основателя монастыря в период церковных споров. Не сохранилось свидетельств, говорящих о приверженности игумена Феодосия древнему благочестию,⁶² однако именно в 60—70-е гг. XVII в. его деятельность имеет отношение к усилению почитания монастырских святынь и созданию новых: «ревнитель» монастырских святынь игумен Феодосий создал новую редакцию Жития Антония Сийского, включив в ее состав Сказание о чудотворной монастырской иконе, а впоследствии способствовал записи Повести об обетном кресте, еще одной святыне монастыря.

В целом в редакции Феодосия переработка Жития Антония Сийского проведена в нескольких направлениях. Одна группа текстуальных добавлений носит стилистический характер, они вполне традиционны и касаются описания иноческих добродетелей святого. В тексте редакции Феодосия есть ряд распространений, которые, возможно, основываются на устных монастырских преданиях о святом. Они касаются «портретной» характеристики преп. Антония Сийского, при этом во внешнем облике игумена подчеркивается физическая мощь и сила, что противоречит традиционной житийной «иконописи» святого. Богатырское сложение Антония Сийского и его физические подвиги проступают из житийной риторики в композиционном эпизоде Жития, рассказывающем о пребывании Антония в монастыре у Пахомия Кенского: «Бяше бо святое то мѣсто многими потребами скучно, тогда бо преподобному Пахомию вновѣ распространяющу то. Блаженъному же Антонию мощну суцу тѣлом, и сими труды умущаше вся плотьская вожделѣнія»⁶³, «также посылаемъ бывает в поварню, и тамо больми подвизается, на невидимыя враги крѣпко ополчашеся, на братию же ядъ варяше, и воду на плещу своею ношаще, дрова своима рукама сѣщае и на раму своею ношаще»⁶⁴. Анализ рукописных сборников показывает, что Феодосий взял за основу текст Жития в редакции Ионы XVI в. с 16 чудесами, причем композиционно его перестроил: в комплекс из 14 посмертных чудес, объединенных общим заголовком «Чудеса по смерти бываемые от преподобного», он внес 2 чуда («Чудо о явлении преподобного от священных некоему» и «Чудо о явлении Антония иноку Титу»). Кроме того, к 16 чудесам XVI в. Первоначальной редакции Жития Феодосий прибавил 11 новых чудес 1639—

⁶² Об особом отношении старообрядцев к памяти Антония Сийского говорится в Челобитной 1669 г. пустозерского узника попа Лазаря царю Алексею Михайловичу (Материалы для истории раскола за первое время его существования / Под ред. Н. Субботина. М., 1881. Т. 6. С. 190—191). В ней упоминается, как считает Н. С. Демкова, с опорой на устные предания, о деде царя Алексея Михайловича — патриархе Филарете, которому Антоний Сийский явился во время его пребывания в монастыре с «теплой» просфорой, о его прорицании Филарету стать патриархом московским, а его сыну Михаилу — русским царем. См.: Демкова Н. С. Сочинения писателей круга Аввакума и публицистика Смутного времени (к постановке проблемы) // Источники по истории народной культуры Севера: Межвуз. сб. науч. трудов. Сыктывкар, 1991. С. 36—42.

⁶³ БАН, Арханг. С. 118, л. 66.

⁶⁴ Там же, л. 66—66 об.

1666 гг. Вероятно, сам Феодосий не является составителем этих чудес, так как они неоднородны по стилю: среди них встречается и краткое упоминание о каком-либо чуде, и пространное повествование, и пересказ чуда со слов очевидца, и описание чуда самим очевидцем. Есть чудеса, записанные в Антониево-Сийском монастыре со слов очевидца, сохраняется форма повествования от 1-го лица, а рассказчик сосредоточивается на описании деталей и разных этапов своего чудесного исцеления (чудо 1663 г. о бобыле Тарасии, чудо о дьяконе Крестного монастыря Илье, чудо 1666 г. об исцелении девицы Акилины). Описание другого чуда, «Сказания о игумене Евфимии Спасского монастыря еже въ Каргополе зовома Строкина пустыня», — это записки, сделанные самим очевидцем. Среди новозаписанных чудес есть и такие, которые касаются внутреннего распорядка монастырской жизни и являются, вероятно, монастырскими преданиями. Примечательны в этом смысле 2 небольших рассказа, одинаково озаглавленные — «Ина повесть». В одном из них кратко повествуется о некоем монастырском работнике или послушнике Стефане, который подошел к причастию, усомнившись в святости преп. Антония, из-за чего был наказан, однако своим явлением преп. Антоний исцелил его. Во второй из «повестей» говорится о монахе Карионе, который стал часто ходить в баню «старости ради и недуга своего», за что получил наказание явлением «двух неких с прутием», которые были его «до рань».⁶⁵ Некоторые из новозаписанных чудес содержат отголоски монастырских событий, связанных с опустошительным пожаром в монастыре 1658 г. (чудо о «плинфоторце Игнатии», чудо о видении Евфимия, игумена Строкиной пустыни). Присутствуют в корпусе новых чудес традиционные для северорусских монастырей, основанных на островах, рассказы о чудесном спасении «от потопления» (чудо 1659 г. о том, как Антоний Сийский «избавил монастырскую ладию на мори отъ потопления въ осенний путь»).

Завершил Феодосий в новой редакции комплекс чудес XVII в. «Сказанием о иконе Пресвятыя Богородицы честнаго и славнаго ея Одигитрия, како Божиєю благодатию сохранися от великаго пожара въ предѣли преподобнаго отца нашего Сергия Радонежскаго и всея Русии чудотворца, теплых церкви въ Сийскомъ монастырѣ».⁶⁶ Пожар 1658 г. и чудесное спасение иконы Одигитрии — единственное из всех событий, описанных в чудесах

⁶⁵ Там же, л. 288 об.

⁶⁶ Там же, л. 304 об.—309. «Чудотворный образ Богоматери Смоленской», оставшийся невредимым в пожаре 1658 г., значится в описи достопримечательностей Антониево-Сийского монастыря под № 3, опубликованной в издании Макария. См.: Макарий, епископ Архангельский и Холмогорский. Исторические сведения об Антониево-Сийском монастыре. С. 21—22. Вс. Перовский приводит запись о пожаре в монастыре 2 мая 1658 г., которая была помещена «на особой доске, находящейся под чудотворной иконой Богоматери Смоленской, прославленной чудом во время сего пожара» (Перовский Вс. Антониево-Сийский монастырь // Архангельские епархиальные ведомости. Часть неофициальная. 1897. № 14. С. 435). Эта запись под чудотворной иконой целиком, за исключением первого абзаца, который отсутствует, совпадает со «Сказанием о чудотворной иконе».

XVII в., которое нашло отражение и в Летописце Антониево-Сийского монастыря.⁶⁷ Скорее всего, летописное известие о монастырском пожаре составлялось после 1663 г., когда Феодосий был вновь избран на игуменство.⁶⁸ Сложно определить, сказание следует композиции летописного рассказа или наоборот, отметим лишь, что там, где кончается летописный рассказ, сообщающий о невредимости иконы Богородицы, в Сказании идет продолжение, в котором объясняются духовные причины этого события и приводится описание чудесного спасения иконы от пожара. В житийном Сказании о чудотворной иконе чудо спасения иконы от пожара описывается подробно и приобретает жанровую форму агиографического сказания о чуде. Главным действующим лицом в Сказании является святой Антоний, заступившийся за монастырскую святыню: «И от того великого огня та божественная икона сохранена бысть изволениемъ всесильного в Троицы приснодавшаго Бога и молениемъ тояже всенепорочная Владычица нашей Богородицы и приснодѣвы Марии, показующи присвое́ние приснаго своего угодника преподобнаго отца нашего Антония чудотворца, и богоприятныхъ его молитвъ неоскудное дерзновение ко всесильному Богу и Пречистѣй Богоматери».⁶⁹ Несмотря на различие в целях и задачах, а следовательно, и в форме летописного рассказа о чудесном спасении иконы и агиографического Сказания, наблюдается, однако, несомненное сходство этих произведений и, возможно, взаимовлияние, что позволяет атрибутировать эти произведения одному автору, которым, на наш взгляд, является Феодосий.⁷⁰

Редакция Феодосия прошла длительный этап бытования в рукописных сборниках. С 70-х гг. XVII в. в состав сборников, содержащих Житие Антония Сийского в редакции Феодосия, начинает входить еще одно произведение — Повесть о кресте на Емецкой дороге. Оно непосредственным образом связано с историей Антониево-Сийского монастыря и посвящено обретению монастырской святыни — креста, поставленного Антонием и его учениками на месте, выбранном ими после вынужденного ухода с р. Шелексны. В Повести о кресте на Емецкой дороге рассказывается о том, как в 1672 г. установилась хорошая погода после молебного шествия монахов Антониево-Сийского монастыря и жителей Емецкого стана ко кресту, поставленному Антонием и его учениками. С тех пор крестные ходы совер-

⁶⁷ БАН, Арханг. С.186, л. 211 об.—214 об.

⁶⁸ Надо отметить, что монастырские источники указывают две даты начала второго игуменства Феодосия Сийского. В Летописце Антониево-Сийского монастыря называется 1662 г.: «...по челобитью бывшаго игумена Феодосия, а со 170-м [1662] году он же выбранъ быль игуменомъ» (БАН, Арханг. Д.375, л. 77). В краткой «Истории о преподобнѣ игуменѣ Феодосии» указывается 1663 г.: «Также и на игуменство благословен Питиримомъ митрополитомъ сарскимъ и по-донским во 171-е [1663] лето марта во 2 день» (БАН, Арханг. Д.408, л. 268 об.).

⁶⁹ БАН, Арханг. С.118, л. 306—306 об.

⁷⁰ Подробнее об этом см.: Рыжова Е. А. Антониево-Сийский монастырь. Житие Антония Сийского. Книжные центры Русского Севера (гл. 3).

шались ежегодно.⁷¹ Бытование этого памятника в рукописной традиции говорит о том, что создание Повести о кресте связано с именем игумена Феодосия, поскольку произведение встречается в сборниках вместе с Житием Антония Сийского в редакции игумена Феодосия, в том числе написанным рукой самого Феодосия (РГБ, собр. Пискарева, 109). Кроме того, произведение включается в состав рукописных сборников, принадлежащих библиотеке монастыря или составленных по поручению Феодосия (ИРЛИ, Мезенское собр., 3). Повесть о кресте на Емецкой дороге была составлена, вероятно, вскоре после событий 1672 г. по поручению игумена Феодосия или им самим.

Повесть о кресте на Емецкой дороге является рассказом о чуде, которому придается жанровая форма повести. Рассказ об обретении святыни, как правило, состоит из двух частей: 1) повествование об обретении святыни и 2) повествование о чудесах, происходивших от нее.⁷² В Повести о кресте на Емецкой дороге также можно выделить две композиционные части.

Первую часть организуют несколько сюжетных эпизодов. В начальной части произведения подробно рисуется картина природных явлений, которые могут привести к голоду: «Бысть же сице от сотворения мира въ лѣто 7150-го [1672]. От дождевныя мокроты, и от бурь великих, и от облачныя толстоты на многое время солнца не видѣти и земнымъ плодомъ замедлѣние бысть велие, и ржаныя плоды от того дождя и бурь излегли и не исправились, и цвѣту въ нихъ не бысть, яко протягнутися иулиа месяца до седмago числа, и иному всякому плоду не растущу. Человеком же всякому роду зѣло о сем скорбящим, паче же въ скудости пребывающим».⁷³ Несмотря на то что произведение посвящено обретению креста-святыни, главным действующим лицом является в нем Антоний Сийский. Именно преп. Антоний «повелѣвает ити къ настоятелю обители той, чтобы велѣль братии вся среды и пятки поститься, наипаче же во святыя посты, и заповѣдал бы сущим под своею паствою священником, чтобы онъ наказывали дѣтей своих духовных среды и пятки хранити и поститься въ нихъ».⁷⁴ В другом сюжетном эпизоде рассказывается о том, как Антоний сам является некоему из местных жителей, Ивану Тырыданову, бывшему в то время в монастыре на работах, и сообщает ему о необходимых для избавления от приближающегося голода действиях. Антоний Сийский, указывая на святыню, говорит: «...а для нынѣшняго настоящаго времени ити иереем из окрестных весей со кресты со всенародным множест-

⁷¹ Макарий, епископ Архангельский и Холмогорский. Исторические сведения об Антониево-Сийском монастыре. С. 19—20; Перовский Вс. Антониево-Сийский монастырь // Архангельские епархиальные ведомости. Часть неофициальная. 1897. № 21. С. 717. Традиция эта продолжается в Антониево-Сийском монастыре и в настоящее время.

⁷² О композиции повестей и сказаний о чудотворных иконах см., например, в книге: Власов А. Н. Устюжская литература XVI—XVII веков... С. 65—119.

⁷³ РНБ, собр. СПб. ДА, А. II, № 209, л. 248.

⁷⁴ Там же.

вом, идѣже первѣ водрузися Пречистый и Животворящий крестъ сей въ лѣто 7028-го [1520] году <...> и ту совершити молебное пѣниe о благорастворении воздуха и о умножении плодов земных, дабы человеколюбивый Владыка Христосъ Богъ отвратиль свой праведный гнѣвъ и избавил вась от глада, и премѣниль бы настоящую скорбь на радость». ⁷⁵ Подробно описывается в этой части произведения история почитания креста, причем особое внимание уделяется деятельности игумена Феодосия: «Оттолѣ же его (Антония. — E. P.) поставления крестъ той стояль до лѣта 7186-го [1668]. И того же лѣта повелѣниемъ той обители игумена Феодосия, еже о Христѣ съ братиою, написано бысть Распятіе Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа Пречестный и Животворящий Крестъ мудрыми хитрецы-иконописцы. Их же трудами рукодѣлия их написано бысть после великаго пожара новой Дѣсисъ и съ прочими иконами той обители въ соборной каменной церкви Пресвятыя Троицы. И того же лѣта построися на том мѣсте иконостасъ, сирѣчь часовня». ⁷⁶

Вторая композиционная часть произведения довольно краткая, в ней рассказывается только об одном чуде, произошедшем после молебного пения и крестного шествия к кресту: «Оттоле премѣнися воздухъ, и дарова Богъ теплоту солнечную. И бысть время зѣло благостройно ко умножению плодов земных. И рожь тогда нача цвѣсти, и иные земные плоды начаша спѣти и совершишася благопотребнѣ». ⁷⁷ Сообщается и о том, что после этого чудесного события начинается почитание креста: «И оттолѣ начаша ходити на то мѣсто предреченное ко кресту молебнаго ради пѣния по вся лѣта со кресты со множествомъ народа совершающе молебное пѣниe». ⁷⁸

То обстоятельство, что главным действующим лицом в произведении был Антоний, оказало влияние на дальнейшую рукописную историю Повести о кресте. Она стала рассматриваться как одно из чудес преп. Антония и в XVII в. помещается в разряд посмертных чудес преп. Антония. Этую тенденцию отражают сборники 70—90-х гг. XVII в.: ИРЛИ, Отдельные поступления, оп. 23, № 292 (70—80-е гг. XVII в.), Мезенское собр., 3; ГИМ,

⁷⁵ Там же, л. 248—249.

⁷⁶ Там же, л. 248 об.—249. О часовнѣ, построенной на месте поставления креста, писал в XIX в. Вс. Перовский (см.: Перовский Вс. Антониево-Сийский монастырь. № 21. С. 717—718, 721).

⁷⁷ РНБ, собр. СПб. А.П., № 209, л. 250—250 об.

⁷⁸ Там же. Крестный ход к кресту на Емецкой дороге совершался ежегодно 7 июля (по старому стилю), для этого существовал особый комплекс текстов — Повесть о кресте на Емецкой дороге и Служба Антонию Сийскому в редакции царевича Иоанна. Об использовании Службы в редакции царевича Иоанна при проведении богослужения в часовнѣ на р. Емце писал в 1906 г. А. Кириллов, ссылаясь на рукописи из библиотеки Антониево-Сийского монастыря (Кириллов А. Преподобный Антоний, Сийский чудотворец // Архангельские епархиальные ведомости. Часть неофициальная. 1906. № 22. С. 707—708). Об этом же свидетельствуют кодикологические и палеографические характеристики рукописи ИРЛИ, Мезенское собр., 3.

собр. Уварова, 731 (90-е гг. XVII в.); РНБ, собр. СПб. ДА, А.П., № 209 (XVII—XVIII вв.).

Дальнейшее почитание креста, поставленного Антонием на Емецкой дороге, отражено в другой редакции Жития Антония Сийского. В еще одной монастырской редакции Жития Антония Сийского, созданной в первой трети XVIII в., — Исторической — повествуется не только о кресте, но и о четырех чудесных исцелениях от него жителей местных селений и северных городов: о выздоровлении слепой жены Ксении из Черевковской волости (1712 г.), об исцелении от болезни ног жены Анны из города Архангельска (1713 г.), о выздоровлении расслабленного Иоанна Шелойникова из Лявленской волости (1717 г.), об избавлении от зубной болезни жены Феодосии из Прилука (1719 г.). Запись этих чудес велась, вероятно, по повелению архимандрита Никодима, который в это время был настоятелем Сийского монастыря (1692—1721 гг.).⁷⁹

Никодим был образованным человеком, книжником, автором ряда произведений. В 1697 г., уже будучи архимандритом, Никодим передал в библиотеку Антониево-Сийского монастыря 58 книг, из которых 34 были рукописными.⁸⁰ По мнению М. В. Кукушкиной, «интересы владельца определяют состав его библиотеки, и поэтому книги, намного пережившие своего хозяина, позволяют судить о широте его взглядов и образованности».⁸¹ Книжный репертуар келейной библиотеки Никодима свидетельствует о его знакомстве с переводными богословско-нравоучительными и литературными произведениями. В состав его библиотеки входили рукописные сборники, содержащие такие произведения, как «Степанит и Ихнилат», «Семь мудрецов», словари, тексты учебного характера («Книга цифирь — счетная мудрость»), произведения античных авторов.⁸² Никодим составил и частично написал своей рукой Сийский иконописный подлинник (БАН, Арханг. С.205) и «Образцы и многоразличные иконные переводы» (РНБ, собр. ОЛДП, F.88). Он был одним из создателей знаменитого Сийского Евангелия XVII в. (БАН, собр. Археогр. комиссии, 339), которое писалось в Москве в конце 80-х—начале 90-х гг. XVII в. по заказу патриаршего казначея старца Паисия. Никодим являлся одним из авторов рукописи, а в Сийском Евангелии есть изображения, которые он в свое время «запоменил» для Сийского иконописного подлинника.⁸³ Характерной скорописью Никодима написано еще одно произведение — «Ал-

⁷⁹ Строев П. Списки иерархов и настоятелей монастырей Российской церкви. Стб. 821.

⁸⁰ Кукушкина М. В. Монастырские библиотеки Русского Севера... С. 117.

⁸¹ Там же. С. 111.

⁸² Там же. С. 117.

⁸³ Братчикова Е. К. Сийское Евангелие конца XVII века и творческие принципы русских миниатюристов в освоении западноевропейской художественной традиции: Автoref. дисс. ... канд. искусствоведения. Л., 1988. С. 10. См. также: Белоброва О. А. Никодим: Писатели и поэты XVII в. // ТОДРЛ. Л., 1992. Т. 45. С. 79—80. О деятельности Никодима-иконописца (в миру — Василия Мамонтова) см.: Кольцова Т. М. Северные иконописцы... С. 89—90.

фавит духовный слагательный» (БАН, Арханг. Д.527), сборник образцов писем, посланий и предисловий.⁸⁴ Среди книг, переписанных во время настоятельства Никодима для нужд монастыря и по его указанию, следует отметить также книги светского содержания, в том числе и отражающие современный уровень естественногеографических знаний.⁸⁵ Хорошо было известно Никодиму и Житие основателя монастыря игумена Антония. Рукописные кодексы, содержащие Житие Антония Сийского разных редакций, хранились в его келейной библиотеке. Владельческие записи Никодима встречаются на рукописях, содержащих списки Жития Антония Сийского в редакции Ионы (БАН, Арханг. Д.340) и в редакции игумена Феодосия (РНБ, собр. СПб. ДА, А.II, № 209).

В Житии Антония Сийского Исторической редакции основной темой предисловия является деятельность Ивана Грозного, что отличает данное предисловие от традиционной вводной части житий, как правило, служащей набором определенных топосов, восхваляющих того или иного святого, отмечающих покровительство святому божественных сил и включающих самоумаление автора. Развивая тему правления Ивана Грозного, автор Исторической редакции проявляет себя человеком, способным к историческому анализу и сопоставлениям. Для него образ царя Ивана IV вмещает в себя черты Ивана III: «...долголѣтней агарианскихъ ординскихъ царей работы яремъ отверже и свирѣпое новгородскихъ народовъ высоковысшество укроти, непокаряющия же ся по странамъ державы своея расточи. Тогда и помяновенныи Двинские страны народъ всесовершено подъ свою покори державу».⁸⁶ Автор подчеркивает преемственность в делах русских князей, обнаруживая определенное знание Степенной книги «царского родословия», указывая, что Иван Грозный «бѣ по степению родословия князей российскихъ от равноапостольного великаго князя Владимира пятой на десять».⁸⁷ По мысли автора, Иван Грозный является преемником первых русских князей — княгини Ольги и князя Владимира, которые вслед за Андреем Первозванным вели «славенороссийский народъ къ познанию благочестия».⁸⁸

В центральной части Жития сообщаются новые подробности, свидетельствующие об интересе автора к конкретным обстоятельствам жизни Антония Сийского. Автор редактирует текст Жития Антония Сийского в редакции Ионы, восполняя отсутствующие, на его взгляд, в тексте Жития пробелы, придавая тем самым повествованию «историческую» обстоятельность. В той части произведения, где рассказывается о приходе Антония в обитель Пахомия Кенского, указывается, что Пахомий Кенский является учеником Александра Ошевенского: «Пахомий, ученикъ и спост-

⁸⁴ Кукушкина М. В. Монастырские библиотеки Русского Севера... С. 118.

⁸⁵ Там же. С. 117.

⁸⁶ БАН, Арханг. Д.558, л. 6.

⁸⁷ Там же.

⁸⁸ Там же, л. 1 об.

ник преподобного и знаменосного чудотворца Александра Ошевенского». Кроме того, автор не только говорит о принятии Антонием сана священства, но и сообщает, что это произошло в Новгороде, а рукоположил Антония архиепископ новгородский Моисей: «И по времени неумедленномъ достизаетъ Великаго Новаграда и хиротонисуется во священство преосвященнымъ архипископомъ и чудотворцомъ Моисеомъ Новъгородскимъ».⁸⁹

В Историческую редакцию попали также сведения, устный характер которых очевиден. Некоторые подробности автор взял, вероятно, из местных преданий, бытовавших на родине святого в Кехте, отстоящей недалеко от Сийского монастыря, и в Антониево-Сийском монастыре. Ряд приводимых фактов связан с семьей Антония Сийского. Во всех ранних редакциях памятника о родителях святого сообщается немного: обычно называется имя отца и говорится о том, что родители жили в Кехте, а родом были из Новгорода. В Исторической редакции новгородская тема имеет продолжение: об отце преподобного, Никифоре, рассказывается как о сыне знаменитого новгородца, который бежал от гонений Ивана III на Двину в Кехту и женился там на местной девушке по имени Агафия.⁹⁰ Истинность этих сведений трудно проверить, напомним только, что в одном из списков Жития Антония Сийского Сокращенной редакции указывается другое имя матери: «Мати же его блаженнаго по именем Феврония от той же прежереченныхя Кехты глаголемыя».⁹¹ Определенный ключ к разгадке может дать Кормовая книга Антониево-Сийского монастыря, созданная в монастыре после 1680 г. В ней содержится указание на род Антония Сийского: «В субботу 4-ю святаго Великого поста. Поминать чудотворцева старца преподобнаго отца нашего игумена Пахомия и начальныхъ старцевъ: инока Александра, инока Иоакима, инока Исаии, инока Елесъя, инока Александра, инока Ионы. Да чудотворцевыхъ родителей Никифора, Филиппа, Елевферия, иноки Агрипины. Пѣти панахида пред обѣднею соборомъ и обѣдня служить собором же. На братию потѣшение».⁹² Возможно, что инокина Агрипина, упомянутая в перечне «чудотворцевыхъ родителей», есть мать Антония, носившая в миру имя Агафии. Возможно также, что воспоминания

⁸⁹ Там же, л. 11, 15 об. На несоответствие этих данных исторической действительности указывал А. Кириллов, анализируя текст Жития Антония Сийского по одной из рукописей XIX в. сийского происхождения, содержащих Житие Антония Сийского новой редакции: «Рукопись начала XIX века, полуустав, в 4 д., в кож. переплете, представляет Житие преподобнаго Антония, к Житию приложена Повесть о явлении преподобнаго в 1672 году и об установлении крестнаго хода к озеру Угловатому; а также описание 4 чудес преподобнаго, совершившихся в начале XVIII века. Из этой рукописи писавшие об Антониево-Сийском монастыре А. Кононов и о. В. Перовский почерпнули невероятное сообщение о рукоположении преподобнаго Антония от святит. Моисея, архиеп. новгородского (преп. Антоний был рукоположен между 1508 и 1513 гг., а свят. Моисей скончался в 1362 году)», см.: Кириллов А. Преподобный Антоний, Сийский чудотворец. С. 701.

⁹⁰ БАН, Арханг. Д.558, л. 4 об.

⁹¹ ИРЛИ, собр. Текущих пост., оп. 24, № 86, л. 90 об.—91.

⁹² РНБ, собр. СПб. ДА, А.П., № 273, л. 58.

о мирском имени матери остались только в памяти местного кехтского населения, поэтому оно и не попало в Первоначальную редакцию Жития Антония Сийского, составитель которой ориентировался в основном на воспоминания о святом иноков монастыря. В Исторической редакции сообщается также точное место проживания семьи Антония в Кехте: оно находилось возле храма Рождества Богородицы и муч. Георгия, причем автор замечает, что храм этот «и донынѣ нерушимъ всѣми зрится».⁹³ Приводится в тексте Жития данной редакции еще одно предание — о сосне, стоящей на пути к обители Пахомия Кенского, под которой Антонию явился ангел и предсказал ему духовное поприще, причем этот эпизод в данной редакции сопровождается сюжетным рассказом о монахе Кенского монастыря Николае, который пострадал за то, что решился «без разсуждения посѣти е (сосну. — E. P.) дерзнувъ на нѣкую монастырскую потребу».⁹⁴ Местные предания могли попасть в текст данной редакции после того, когда, вполне возможно, самим Никодимом было совершено паломничество по «жизненному пути» Антония Сийского.

Вероятно, в Антониево-Сийском монастыре примерно в то же время, когда была создана Историческая редакция памятника, появилась еще одна переработка Жития — Виршевая. По своему содержанию Виршевая редакция является лаконичным изложением в форме стихов-виршей основных моментов Жития Антония Сийского. В тексте Виршевой редакции отмечено рождение Антония (в миру — Андрея) в Кехте, его уход после смерти родителей в Новгород в услужение «единому от боляр», скорая и печальная женитьба, желание стать монахом и видение ангела на пути в монастырь Пахомия Кенского, предрекающего ему иноческий путь, стремление к «безмолвию» после 10 лет пребывания в Кенском монастыре, основание на р. Шелексне Никольского храма, изгнание оттуда Антония вместе с монахами, создание общежительного монастыря в честь св. Троицы в другом месте — на р. Сие, в котором он игуменствовал 37 лет, «мирно прейде в немерцающий свет» в возрасте 79 лет. Виршевая редакция в этом списке состоит из 38 стихотворных строк, написанных в 2 столбца, причем четные строки организуют левый столбец, а нечетные — правый; практически во всем тексте выдерживается 11-сложный размер и парная рифма: «Сей рожденъ бе от верных родителей / В Примории Кехоцкой веси жителей. / В просвещении Андрей бысть нареченъ, / В детстве писменъ изографству обучень...»⁹⁵

⁹³ БАН, Арханг. Д.558, л. 8.

⁹⁴ Там же, л. 13. На этом месте, где прежде стояла чудесная сосна, была позднее действительно построена часовня, которая существовала и во второй половине XIX в. Об этом свидетельствует вклеенный в рукопись ГИМ, собр. Барсова, № 1078 карандашный рисунок часовни с надписью: «Видъ часовни, где нацеваль пр. Антоний Сийской, идя въ Кенский монастырь, и здесь явился ему пр. Пахомий Кенский. Рисов. кар. с натуры, 2 августа, въ 8 часовъ вечера, въ понедельникъ. Чернил. 29 октябр. Пятница въ 1 часу пополудни, 1871 г.» (Там же, между л. 132 и 133).

⁹⁵ РНБ, Эрмитажное собр., 7, л. 134—135.

Списки Виршевой редакции Жития Антония Сийского встречаются в рукописях конца XVII—начала XVIII в., в том числе и в рукописных сборниках Антониево-Сийского монастыря, зачастую — в комплексе текстов вместе с Житием Антония Сийского в редакции Феодосия (ИРЛИ, колл. Амосова—Богдановой, № 14; РГБ, собр. ОИДР, отд. I, № 39; БАН, Арханг. Д.301; РНБ, Эрмитажное собр., 7, в том числе и в рукописях, в которых находится владельческая запись Никодима, — РНБ, собр. СПб. ДА, А.П., № 209).

С именем первого архимандрита Антониево-Сийского монастыря Никодима связано появление еще одного монастырского агиографического сочинения, посвященного памяти его духовного учителя, игумена Феодосия. Возможно, Житие Феодосия Сийского составлялось Никодимом в 90-е гг. XVII в. в связи с образованием архимандритии в Антониево-Сийском монастыре.⁹⁶

О существовании Жития Феодосия Сийского было известно уже в XIX в.⁹⁷ Рукопись с Житием Феодосия Сийского выявила М. В. Кукушкина в Архангельском собрании РО БАН под шифром Д.408. В рукописи есть несколько владельческих и вкладных записей 20-х гг. XVIII в. архимандрита Антониево-Сийского монастыря Никодима и иеродиакона Иосифа. Сборник БАН, Арханг. Д.408 назван составителем «Збитень» и является конволютом, части которого были составлены в разное время и написаны разными почерками.⁹⁸ Вероятно, перед нами черновик Жития Феодосия Сийского, поскольку текст написан полууставом и скорописью нескольких почерков.⁹⁹ Трудно сказать, есть ли в данном черновом варианте Жития Феодосия Сийского рука самого Никодима, отметим, однако, что почерк, которым написаны листы

⁹⁶ «И того же 200-го [1692] году августа въ 1 день посвящень на его Варфоломеево и игуменское мѣсто во архимандрита Сийского же монастыря постриженникъ, а прежде бывшаго отца игумена Феодосия послушникъ же иеромонах Никодимъ. И с такова числа почалось в Сийскимъ монастырѣ архимандричество» (Летописец Антониево-Сийского монастыря: БАН, Арханг. С.186, л. 225—225 об.).

⁹⁷ Строев П. М. Библиологический словарь и черновые к нему материалы. С. 216.

⁹⁸ Сборник БАН, Арханг. Д.408 имеет обычный книжный формат в 4-ку; переплетен в доски, обтянутые кожей, сохранились две застежки. На л. 4 и 43 находятся гравированные заставки-рамки. В рукописи содержатся 3 владельческие и вкладные записи: 1) л. 4 об.—8 (скорописью и полууставом) «Книга Збитень, полезна прочитающим. Тщание иеродиакона Иосифа. Подписать по приказу архимандриту Иосифу иеродиакон 1719 году сентября въ 15 день»; 2) л. 8 об.—19 об. (полууставом) «1720 году сею книгою архимандрит Никодим благословил сына своего келейного иеродиакона Иосифа. Подписал в лето 7228, от рожества по плоти Бога Слова 1720»; 3) л. 20—32 (полууставом) «1726 году апреля 16 дня иеромонах Иосифъ положил ю в монастырскую казну вечно в помяновение по себе и по родителях своих. Подписал келарь иеромонах Иосифъ своеручно». Филиграни на листах Жития Феодосия Сийского (л. 235—266 об.): «герб Амстердама» двух видов — 1) с контрамаркой «IVILLEDARY» — подобный знак, но с другой контрамаркой — № 174 (1698 г.) у Диановой и Костюхиной; 2) с контрамаркой «IM» — подобный знак, но с другой контрамаркой — № 171 (1691 г.) у Диановой и Костюхиной.

⁹⁹ В данной рукописи л. 235—254 об. написаны скорописью нескольких почерков, а л. 254 об.—268 об. — полууставом одной манеры.

предисловия к Житию (л. 233—239), а также некоторые фрагменты Жития (л. 240 об.—249), встречается и в другой части данной рукописи, например на л. 141—163 об., на которых находится текст Нотегмы.¹⁰⁰ Помимо Жития Феодосия Сийского (л. 235—266 об.) в ней находится и краткая летопись жизни Феодосия Сийского — «История о преподобнѣмъ игуменѣ Феодосии»,¹⁰¹ а также тропарь и кондак этому местночтимому святыму.¹⁰²

Центральная часть так называемого Жития Феодосия Сийского имеет название «История собранная вкратцѣ о блаженнѣм отцѣ Феодосии, иже Сийский обители игуменъ бысть».¹⁰³ Произведение в данной рукописи не озаглавлено, а начинается со слов предисловия, или «Увѣщанія къ читателемъ», которое заканчивается авторской ремаркой Никодима Сийского: «Богъ же Отецъ Господа нашего Иисуса Христа дародатель щедротъ и всякия утѣхи и ипостасная премудрость, умудряющая младенцы, Сынъ и Слово Божие съ содѣйствиемъ вся совершающаго и освящающаго Пресвятаго и Животворящего Духа, да подастъ утѣшненіе и ползу душамъ чтушихъ, и послушающихъ, и преписующихъ сию со усердиемъ, яко же уповаю, и молюся, и желаю любви вашей духовной при вашихъ святыхъ молитвахъ выну застающий многогрѣшный иеромонахъ Никодимъ Сийский».¹⁰⁴

«История» о житии Феодосия Сийского имеет ряд композиционных и стилистических особенностей. Для жизнеописания своего духовного учителя Никодим использует известную ему жанровую форму жития. Однако, несмотря на ориентацию Никодима при создании произведения на традиционную агиографическую форму, исследователи отмечали в его творческой манере новую направленность в подаче материала, что проявляется в композиции и стиле памятника.¹⁰⁵ Так, в тексте нет привычного разделения житийного текста на отдельные главы, выделяется только первая композиционная часть — предисловие, или «Увѣщаніе къ читателемъ». В нем Никодим назвал себя «историографом», отбирающим для потомков из пестроты явлений жизни только достойное подражания, причем в качестве примера для подражания Никодим взял жизнь и труды Феодосия Сийского, зная его лично, «да многими лѣты въ песцѣ забвения не будутъ

¹⁰⁰ Образцы скорописного почерка Никодима приведены в монографии М. В. Кукушкиной «Монастырские библиотеки Русского Севера...» на рис. 32 по рукописи БАН, Арханг. Д.527, поступившей в качестве вклада Никодима в Антониево-Сийский монастырь в 1697 г. Однако нет фактов, говорящих о написании данной рукописи именно Никодимом, кроме того, в ней встречаются несколько скорописных почерков.

¹⁰¹ Краткая «История о преподобнѣмъ игуменѣ Феодосии» была, как пишет Вс. Перовский, вырезана у его гробницы в стене усыпальницы на плите. Феодосий был погребен возле гроба преподобного Антония в одной усыпальнице вместе с Исаией и Никанором Ручьевскими (Перовский Вс. Антониево-Сийский монастырь. № 16. С. 511). Такой же текст краткой «Истории о преподобнѣмъ игуменѣ Феодосии» находится в сборнике БАН, Арханг. Д.408, л. 268—269 об.

¹⁰² БАН, Арханг. Д.408, л. 267—268 об.

¹⁰³ Там же, л. 239 об.

¹⁰⁴ Там же, л. 238 об.—239.

¹⁰⁵ Кукушкина М. В. Монастырские библиотеки Русского Севера... С. 165.

покровены, но да остануть писаниемъ явлены въ духовную ползу со усердиемъ чести, и послушати, и подражати хотящихъ».¹⁰⁶ Действительно, Никодим пишет не Житие Феодосия Сийского, а «историю» о игумене Феодосии, о чем не раз говорит в тексте предисловия к данному сочинению: «...написую историю чуднаго в подвизѣхъ добродѣтelnыхъ, богоугоднаго и преподобствы сияющаго мужа, бывше в лѣте наша, Феодосия глаголю»; «аще кто вникнет в сию историю, да не усомнится, яко не удобреными и любомудрыми словесы сочинися».¹⁰⁷

В тексте памятника содержатся многочисленные монастырские предания о Феодосии Сийском, поскольку при создании произведения Никодим во многом опирался на воспоминания очевидцев событий и современников Феодосия. Есть предания, которые Никодим слышал непосредственно от Феодосия. Одним из самых ярких преданий, которые поведал Феодосий своему ученику Никодиму, является рассказ о причинах, побудивших Феодосия посвятить свою жизнь иночеству: «Слышал же бѣ (Феодосий. — Е. Р.) от нѣкихъ, яко во обители преподобнаго Антония, именуемой Сийской, монаси цѣломудренную по Бозѣ жизнь проходять, утаився всѣхъ, из дома отча изыде и къ помяновенной обители уклонися, и достизаетъ тоя немногими денми (имать болѣ разстояния от града Холмогор 65 поприщь). И егда близъ бысть, видѣ святыя церкви плинфозданнья и повалены снѣговидѣ сияюща, ужасеся (бѣ бо тогда месяцъ августъ) и помышляше, откуду на храмѣхъ снѣговидное подобие, никогдаже бо видѣль бѣ или слышаль о здании каменномъ, не бяше бо тогда въ странѣ той кромѣ помяновенная обители каменнаго здания. Егдаже юноша блаженный вратъ монастырскихъ достиже и обители благолѣпие узре, о коль возрадовася духомъ, псаломская вѣща в себѣ словеса...».¹⁰⁸

В Житии Антония Сийского автор все время выходит за пределы повествования только об одном герое, в памятнике рассказывается и о других ярких монастырских деятелях. Так, в Житие Феодосия Сийского попали воспоминания его учеников и духовных наставников, среди которых называется монах Антониево-Сийского монастыря Давид, а также ученик Феодосия инок Варфоломей, ставший после смерти Феодосия настоятелем монастыря.¹⁰⁹ Некоторые сведения о Феодосии были записаны со слов его учеников, впоследствии видных церковных деятелей и писателей. Одним из героев повествования является монах Иларион Смирный, ставший затем игуменом соловецким и митрополитом псковским и создателем ряда сочинений.¹¹⁰ Очевидно, со слов самого Илариона Никодим записал сведения о жизни Феодосия

¹⁰⁶ БАН, Арханг. Д.408, л. 238.

¹⁰⁷ Там же, л. 237, 238.

¹⁰⁸ Там же, л. 241—242.

¹⁰⁹ Там же, л. 243 об., 261 об.—262.

¹¹⁰ См. о Иларионе (Смирном): Буганов В. И. Повесть о московском восстании 1682 г. // Древнерусская литература и ее связи с новым временем. М., 1967. С. 319; Кукушкина М. В. Монастырские библиотеки Русского Севера... С. 116,

в монастыре. В Житии Феодосия Сийского Феодосий наказывает монаха Илариона, зная о его неблаговидном поступке, поскольку тот, возвращаясь с озера Дудница в монастырь, замешкался «ради собрания саморасленныхъ плодовъ земныхъ», нарушив повеление игумена. Иларион получил наказание, а затем прощение Феодосия.¹¹¹ Повествуется в Житии еще об одном ученике Феодосия Сийского, монастырском «икономе» Паисии Мефодиеве, причем автор замечает, что это был незаурядный монах, «всъми дарований и разумом всеукрашен».¹¹² Впоследствии Паисий стал патриаршим казначеем и много помогал монастырю на этой должности.¹¹³

Большое внимание уделяется в произведении рассказу о причинах ссылки Феодосия в Кожеозерский монастырь и о его там пребывании. Эта часть повествования насыщена рассказом о многочисленных исторических лицах и событиях: упоминаются в ней царь Алексей Михайлович и митрополит новгородский Никон, проезжавший в 1652 г. с мощами митрополита Филиппа (Колычева) на Соловки через Антониево-Сийский монастырь и сыгравший свою роль в ссылке Феодосия в Кожеозерский монастырь из-за клеветы некоторых из монастырской братии,¹¹⁴ игумен Кожеозерского монастыря Сергий, Павел Кожеозерский, игумен Строкиной пустыни в Каргополе Евфимий, старец Боголеп Львов.¹¹⁵ Не менее подробно описывается и возвращение Феодосия, уже ставшего игуменом Кожеозерской обители, в Антониево-Сийский монастырь, а также период его второго настоятельства в родной обители, причем подчеркивается, что основным событием, определившим возвращение Феодосия в Антониево-Сийский монастырь, стал сильный пожар

159, 168; Рыжова Е. А. Иларион // Словарь книжников и книжности Древней Руси. СПб., 1993. Вып. 3 (XVII в.), ч. 2: И—О. С. 42; Бубнов Н. Ю. Старообрядческая книга в России во второй половине XVII в. СПб., 1995. С. 198—199.

¹¹¹ БАН, Арханг. Д.408, л. 259 об.

¹¹² Там же, л. 255 об.

¹¹³ Там же, л. 262 об. Паисий, сын соборного священника на Соловках, с малых лет жил в Соловецком монастыре. В 1670 г. он находился в Антониево-Сийском монастыре, где его избрали на должность келаря и казначея. В 1670 г. Паисия отправили в Москву, там он обратил на себя внимание патриарха и был оставлен у него в должности казначея. В 1676 г. казначей Сийского монастыря Паисий был избран на должность патриаршего казначея. С 1683 г. от старца Паисия в монастырь шли постоянные пожертвования и вклады, его попечением были построены 2 каменных двухэтажных корпуса в монастыре и отлит в Москве для монастыря большой колокол весом свыше 300 пудов. Паисий был похоронен в Антониево-Сийском монастыре 7 января 1695 г. в присутствии Афанасия, епископа холмогорского и важского, который, «над телом отпев панаходу, погреб его в усыпальнице», рядом с игуменом Феодосием и Исаией и Никанором Ручьевскими, в углу у входа с правой стороны. Старец Паисий оставил в дар Сийскому монастырю 4 запечатанных сундука с книгами, заповедав распечатать их после своей смерти, что и было исполнено 14 января 1694 г. (см. о Паисии: Перовский Вс. Антониево-Сийский монастырь. № 15. С. 471—472; № 16. С. 507—508; № 17. С. 538—542). О Паисии — патриаршем казначее и о его вкладах в Антониево-Сийский монастырь говорится также в Летописце Антониево-Сийского монастыря (БАН, Арханг. С.186, л. 231 об.).

¹¹⁴ БАН, Арханг. Д.408, л. 248—249 об.

¹¹⁵ Там же, л. 251—251 об.

в монастыре 1658 г.;¹¹⁶ рассказывается об удачном посольстве Феодосия после пожара по просьбе игумена монастыря Калинника в Москву к царю Алексею Михайловичу, а также о ходатайстве царицы Марии Ильиничны и ее отца боярина Ильи Даниловича Милославского, которое завершилось обильными дарами монастырю.¹¹⁷

«История» о житии игумена Феодосия, написанная архимандритом Антониево-Сийского монастыря Никодимом, является ярким примером трансформации житийного канона в XVIII в. Оставаясь, с одной стороны, в рамках средневековой агиографической традиции, автор еще тяготеет к форме и композиции жития, к набору этикетных для житийной литературы топосов, однако в многочисленных преданиях, включенных в текст памятника, содержится описание душевного состояния, эмоционального восприятия событий, что в конечном счете превращает данное произведение в мемуары о своем современнике, записанные со слов очевидцев.¹¹⁸

Коллективное творчество книжников Антониево-Сийского монастыря запечатлено в монастырском Летописце.

Исследователи выявили 2 списка монастырского Летописца, в настоящее время находящиеся в Архангельском собрании РО БАН: один из них, Арханг. Д.375, М. В. Кукушкина считает черновым списком памятника,¹¹⁹ другой список, Арханг. С.186, который исследовал в начале века П. И. Иванов,¹²⁰ можно считать беловой копией Летописца.

Название «летописец», однако, не встречается в известных списках памятника. Впервые данное произведение было названо «летописцем» только в 1800 г., когда штатный подьячий Григорий Таратин обнаружил черновой список произведения в книжной палатке монастыря и оставил на рукописи скорописную помету: «Найденъ сей Летописец въ книжной палатке 1800-го года июля дня при архимандрите Аполлоке. Подьячей Григорий Таратинъ».¹²¹

Монастырский Летописец охватывает события с 1593 по 1694 г. Исследователи отмечают, что Летописец «не составлялся постепенно, по мере поступления событий они не вносились в него, а внесены были после отчисти, может быть, по памяти, отчисти, наверное, по современным записям — в том порядке,

¹¹⁶ Там же, л. 253 об.

¹¹⁷ Там же, л. 262.

¹¹⁸ Подробнее о стиле и композиции Жития Феодосия Сийского см.: Рыжова Е. А. «История» о житии Феодосия Сийского — монастырское сочинение XVII века (к вопросу о форме севернорусской агиографии) // Чтения по истории и культуре Древней и Новой России: Материалы конференции. Ярославль, 2000 (в печати). Тексты Жития Феодосия Сийского, «Истории о преподобнѣмъ игуменѣ Феодосии», а также тропаря и кондака святому публикуются далее в Приложении.

¹¹⁹ Кукушкина М. В. Монастырские библиотеки Русского Севера... С. 159.

¹²⁰ Иванов П. И. Опись Сийского монастыря 1598 года и летописные заметки // Древности. Труды Археогр. комиссии имп. Московского археологического общества. М., 1902. Т. 2, вып. 1. С. 375.

¹²¹ БАН, Арханг. Д.375, л. 1.

какой нашел нужным дать этим записям автор. Что регистрирование событий не было главною целью составителя, видно из того, что многие очень важные события совершенно пропущены: записка упоминает о постройке решетки около гроба Антония, подробно приводит описи и сметы и ни словом не обмолвится ни об основании монастыря, ни о смерти основателя, ссылке в монастырь Феодора Никитича Романова 1599—1605 гг., посещении монастыря Никоном 1653 г., и, что очень замечательно, в ней только одно известие о смерти старого игумена и назначении нового, и приводится оно только потому, что с ним было связано введение архимандритства».¹²²

Как свидетельствуют кодикологические и палеографические характеристики чернового варианта Летописца, стержнем повествования являются хозяйствственные сметы и записи, которые велись в Антониево-Сийском монастыре в разное время по указанию игуменов и оформлялись затем в виде многочисленных вкладных, веревных, счетных и переписных книг. Зачастую они назывались в монастыре «памятными» книгами. Следует отметить, что черновой список монастырского Летописца имеет подобное самоназвание. Полууставом, еле различимыми чернилами на крышке переплета рукописи БАН, Арханг. Д.375 написано: «Книги отводные <...> и за соборных старцов церкви <...> Книги Памятные игумена Живоначальные Троицы и Благовещение и о пожарах и о всяких монастырскихъ деяниехъ...». Сколько было в монастыре подобных памятных книг, неизвестно, но, видимо, немало, поскольку на Вкладной книге конца XVII—начала XVIII в. (Арханг. Д.386) синим карандашом написано: «235 памятная книга». Как показывают наши наблюдения, записи, которые велись при игуменах монастыря, затем могли переписываться и попадали в состав более поздних по времени сборников. Так, например, во Вкладной книге последней четверти XVII в. (Арханг. Д.374) есть приписка, относящаяся к XIX в.: «Все важные вклады выписаны в Памятную книгу 1822-го года, Григорий Таратин».¹²³

Как показывают наши наблюдения над черновым списком Летописца, первой по времени создания является та часть сборника, которая включает описи и хозяйствственные сметы монастырского имущества, связанные с деятельностью игумена Ионы (1598—1634 гг.): отписной список 1598 г., подписанный бывшим игуменом Питиримом, составленный им для передачи монастырского хозяйства в руки нового игумена — Ионы, и смета 1608 г., связанная с восстановлением монастыря и строительством каменной церкви св. Троицы на месте сгоревшей во время сильного пожара 1593 г., причем именно с краткого известия о сильном пожаре в монастыре в этом году и начинается черновой список (сообщение о пожаре написано на отдельном листе и вклеено в начало рукописи). Вторая часть сборника

¹²² Иванов П. И. Опись Сийского монастыря 1598 года... С. 374.

¹²³ БАН, Арханг. Д.374, л. 163.

была составлена в более позднее время. Эта часть содержит записи различного рода, которые также начинаются с сообщения о разрушительном пожаре в монастыре в 1658 г. Затем следует пространная смета расходов, которые понес монастырь при восстановлении сгоревших монастырских построек, причем хронологический порядок при описании событий в этой части иногда нарушается.

П. И. Иванов считал, что автором-составителем Летописца являлся игумен Калинник (ошибочно он назвал его Калинкным).¹²⁴ М. В. Кукушкина полагает, что правомернее было бы считать автором Летописца игумена Феодосия, который «управлял монастырем в общей сложности 35 лет и как образованный человек понимал значение документальных записей для истории монастыря».¹²⁵ Летописец, однако, не заканчивается временем правления игумена Феодосия, а продолжается событиями, приводящими читателя в 1892 г. Уместно предположить, что сборник сложился при архимандрите Никодиме и при его непосредственном участии, а побудительным мотивом для такого решения могло послужить учреждение архимандритии — возможно, он и был тем самым историческим документом, который был необходим для этого акта.

Появление беловой копии Летописца Антониево-Сийского монастыря в начале XVIII в. было вызвано, как мы считаем, переписью населения, объявленной в декабре 1715 г. указом Петра I. Нам удалось атрибутировать скорописный почерк, которым выполнен беловой список монастырского Летописца (БАН, Арханг. С.186). Красивая, без помарок, скоропись принадлежит руке «перепищика лантрата Ивана Даниловича Телепнева», которым написаны также страницы в Переписной дворовой книге Антониево-Сийского монастыря (Арханг. Д.595).¹²⁶ «Перепищик лантрата Ивана Даниловича Телепнева» был знаком с черновым вариантом Летописца, поскольку на некоторых страницах в рукописи БАН, Арханг. Д.375 почерком «перепищика»,

¹²⁴ Иванов П. И. Опись Сийского монастыря 1598 года... С. 375.

¹²⁵ Кукушкина М. В. Монастырские библиотеки Русского Севера... С. 160.

¹²⁶ На л. 3 в этой рукописи находится запись: «Книга переписная дворовая 1718 года перепищика лантрата Ивана Даниловича Телепнева». В этом сборнике содержатся документы, относящиеся к переписи начала XVIII в.: Копия с указа 1715 г. Петра I, присланная в Архангельскую губернию вице-губернатору Петру Ефимовичу Лодыженскому, переадресованная затем «лантрату Ивану Телепневу» (л. 67 а). В указе говорится о том, что государь указал «лантратом переписать дворы крестьянские и бобыльские и другия, а в них людей по имяномъ против прежнихъ посланныхъ в губернии его великого указу вправду без всякой утайки и поноровки. А переписать те переписные книги и из них табедь прислатъ в канцелярию Сената немедленно. А изъ уездовъ имъ, лантратомъ, не выезжать, понеже для свидетельства той их переписи, каково они переписывали правдиво, присланы будутъ другия люди» (л. 67 а). В этом же сборнике помещен указ о переписи, направленный в Антониево-Сийский монастырь в 1716 г. архимандриту Никодиму «з братьею», «о подаче скаски дворовой переписи и о присыпки денежекъ в доходах» (л. 69 об.—70), что и было сделано, так как в другой части данного сборника находятся испрашиваемые данные — о строениях в монастыре, распись поименная монастырской братии (л. 4—5 и др.).

причем теми же самыми черными чернилами, которые есть в беловой копии произведения, сделаны пометы типа «пробы пера». При создании беловой копии он сократил некоторые части оригинала, в основном это касается хозяйственных смет, однако некоторые сведения, встречающиеся в беловом списке, свидетельствуют о том, что переписчик ориентировался и на другие источники.

В Летописце Антониево-Сийского монастыря указываются имена игуменов и монахов монастыря, писцов, книжников, иконописцев, вкладчиков, приводятся состав библиотеки монастыря в разные периоды ее существования и подробное описание формата и украшения книг, содержатся тщательные описи монастырских икон, утвари, одежды, хозяйственных и продовольственных запасов, упоминания о торговых сделках, описания необычных природных явлений и т. д. Данный памятник является настоящей энциклопедией, рассказывающей о жизни и ярких деятелях Антониево-Сийского и других северорусских монастырей, поэтому можно считать его своеобразной летописью монастырской жизни Русского Севера XVII в.

Литературное творчество писателей-книжников Антониево-Сийского монастыря, таким образом, возникает как результат духовной жизни монастыря и неразрывно связано с почитанием основателя монастыря, видных деятелей монастырской истории и возникновением у монастыря новых святынь. Оно, с одной стороны, находится в жанровых рамках средневековой литературы и представлено в форме житийных памятников, сказаний и повестей об обретении святынь, а с другой стороны, отражает процессы, происходившие в литературе в период позднего средневековья: повышение внимания к человеческой личности, особое понимание чудесного, демонстрируя размывание этих жанровых рамок, трансформацию канонических текстов в бытовую повесть, мемуары о современнике, являясь творческой лабораторией, в недрах которой формируется своеобразие литературной традиции Русского Севера.

ПРИЛОЖЕНИЕ

ЖИТИЕ ФЕОДОСИЯ СИЙСКОГО

л. 235

¹Увѣщаніе къ читателемъ¹

Благочестивымъ, христолюбивымъ и усерднымъ чтения божественныхъ и душеполезныхъ писаний, рачителемъ о Господѣ, во благополучномъ и душеспасительномъ пожитии радоватися, и здравствовать, и умудряться въ духовная и чувственная лучшества желаю.

^{1—1} Написано киноварью.

Издревле от церковныхъ изряднѣйшихъ повѣствователей и

л. 235
об. временописцевъ прияся зѣло потребный и полезный // родомъ по-
томнымъ обычай, (благочестивый читатель²), еже написовати во
твари видимой бывающая полезная и вредная, и паче обычна
измѣнения, и в древнихъ народѣхъ бывшихъ человѣковъ знамени-
тыхъ нравы, произволение и дѣйство — не точию же любомуд-
рыхъ, кроткихъ, благихъ и праведныхъ, но и злыхъ и свирѣпыхъ
губителей. И до толика историографомъ онѣмъ мысль и тщание
бяше, еже ничто без писания оставити, понеже видящеся чело-
вѣчъ родъ в сопротивная присно низходящъ и первозданную пра-

л. 236 родителемъ память и умазрительное по//части угасающе и весма
умаляемо. И сего ради Божиимъ наставляеми промысломъ, писа-
нием изоставиша во изрядное нравоучение ко исправлению чту-
щихъ и послушающихъ, извѣстующе, яко жителствовавшимъ блазѣ
не точию временная приложиша благая, но и вѣчная обѣ-
тованна; злѣ же время жизни во сластех и прочихъ обычаяхъ не
богоугоднѣ пожившихъ — како Божие поистине наказание много-
виднѣ и многообразнѣ, не токмо в жизни временнай, но и вѣчное
ждетъ о злодеяниях не покаявшихся томление во узохранили-
шахъ адскихъ! Сие благочестное онѣхъ списателей тщание

л. 236
об. другъ // другоприемнѣ есть, усугубляемо и хранимо даже до вре-
мене сего с великою многихъ ползою и утѣшениемъ духов-
нымъ — сихъ блаженства и вѣчныя хвалы достойное усердие и
нравоучителный о исправлении человеческихъ душъ богоугодный
подвигъ.

И азъ, послѣднѣйший, и во всемъ неключимствѣ исполнен-
ный, дерзнухъ подражати, не яко въявленное всѣмъ представляя
повѣствование сказаниемъ, но келейнѣ во свою духовную ползу
и утѣшение общедшия мя старости, и во утоление и отраду час-
тыхъ приключивающихся ми недугований, и в надежду спасения и
л. 237 об. облегчения уготован//ныхъ ми по отшествии от здѣшнихъ (егоже
присно ожидаю) вѣчныхъ томлений в лѣпоту, изжившимъ времен-
ную жизнь нерадивѣ. Предлежащимъ написую историю чуднаго
в подвѣзѣхъ добродѣтельныхъ, богоугоднаго и преподобствы сия-
ющаго мужа, бывша в лѣта наша, Феодосиа глаголю, всяк под-
вигъ монашескаго тризница из юна древнимъ великимъ отцемъ
подобно прошедшаго и в достоинствѣ игуменскаго настоятелства
во обители преподобного Антония Чудотворца, именуемой Сий-
стѣй, доволное время преподобнѣ поживша. Ему же сожителство-

л. 237
об. вати время нѣкое удостоихся, непо// требный, и от священною
того руку монашества восприяти образъ, иже от исперва ради
навыкновения монашескаго законоположения на прилѣжное мое
прощение во свою келлию отчески приусвои, и видѣхъ онаго доб-
лести: смиреномуудрие, кротость и любовь ко всѣмъ уравненную,
и в настоятелствѣ благоискусное разсуждение, в постничествѣ, и
псалмопѣніи, и колѣнопреклоненіи безпренемогателное долгот-
терпѣніе, и — еже чуднѣе — яко приятый келейнаго си правила

² Здесь и далее везде, где встречаются скобки, они проставлены в рукп.

канон неизменно даже до блаженныя кончины держаше, аще и частыми недугованием одержимъ бяше. Егоже и скончанию свято-
лѣпному, и погребению // послужити сподобихся, недостойный.

л. 238

Сего ради потщахся предати писанию от многихъ малая блаженнаго онаго мужа исправлении, да многими лѣты въ песцѣ забвения не будуть покровены, но да останутъ писаниемъ явлены въ духовную ползу со усердиемъ чести, и послушати, и подражати хотящихъ. Тѣмже всякъ чин, и поль, и возрастъ смиренно молю, къ вашей любви до земно главу преклоняя: аще кто вникнет въ сию историю, да не усомнится, яко не удобреными и любомудрыми словесы сочинися. Извѣстую бо, свидѣтеля Бога поставляя, и яко отъ самыя юны версты // не быхъ грамматического и риторического благословесия и сочинения правилнаго наказанъ, ниже при написании мысль ми на се бѣ приклонена, еже взыскати мужы любомудры, книжнаго сочинения имущы разумъ доволенъ. Но еже самъ, недостойный, онаго исправления видѣти сподобихся и отъ инѣхъ слышати улучихъ, та простѣйшею историою воедино собравъ, преписахъ, дабы по скончании моемъ, якоже предрекохъ, въ память незабвенную остала.

л. 238
об.

Богъ же Отецъ Господа нашего Иисуса Христа дародатель щедротъ и всякия утѣхи, и ипостасная премудрость умудряющая младенцы Сынъ и Слово // Божие съ содѣйствиемъ вся совершающаго и освящающаго Пресвятаго и Животворящаго Духа, да подастъ утѣшениe и ползу душамъ чтушихъ, и послушающихъ, и преписующихъ сию со усердиемъ, якоже уповаю, и молюся, и желаю любви вашей духовной при вашихъ святых молитвахъ выну застающий многогрѣшный иеромонахъ Никодимъ Сийский. //

л. 239

³История собранная вкратцѣ о блаженнѣмъ отцѣ Феодосии,
иже Сийския обители игуменъ бысть³

л. 239
об.

(по преподобнѣмъ Антонии чудотворцѣ 14)

Сего израсти приморская полунощному Лдеватому океану со-
предѣлна Двинская страна. Родителе его Игнатий и Феодосия
жителство имяху во единомъ отъ градовъ, Холмогоры зовомом.
Той Игнатий хитростию среброковачь бяше и отъ сего дому по-
требная имяше. Отъ сею родися чудный отрокъ⁴, о немже предле-
жить слово, иже въ возрождении святаго крещения Феодоромъ на-
речеся, еже сказуется «даръ // Божий». И егда отрокъ въ возрастъ
начать приходити, бяше зѣло смиренъ и отроческихъ глумлений
весма удаляшеся. И егда бывшу ему 12 лѣть, вданъ бываетъ въ
научение писменъ, егоже прилѣжнымъ тщаниемъ въскорѣ навыче.
Любяше выну входити въ церковь Божию на пѣниe, и чтомыхъ
богодухновенныхъ словесъ со умилениемъ послушаше, и самъ чте-
нию усердно прилѣжаше. Сего ради отъ родителей и купновоз-
растныхъ не бяше любимъ, но и презираемъ непомалу. Отецъ бо
выну его принуждаше, множицею же и бияше, да хитрости съреб-

л. 240

^{3—3} Написано киноварью. ⁴ Дописано на левомъ поле Родися въ лѣто 7120 [1612].

л. 240 об. рокователства навыкнетъ и тому да // прилѣжть. Отрокъ же выну упраждняшся на славословие Божие, о рукодѣлии же никако брежаше, о чесомъ отецъ его наипаче разгнѣванъ, вдаде блаженнаго единому от сосѣдъ, иже художествомъ мѣди ковачь бяше, желая, да поне того ремесла навыкнетъ.

Феодор же ни о томъ попечения имаше, но присно примета-
тися в домѣ Божии и в того оправдании умудряющемъ младенцы
выну пребывати и поучатися день и нощь желаше. Егда же роди-
тель его увѣдевъ, яко отрокъ и о томъ художествѣ не брежеть,
призвавъ и съ велиимъ гнѣвомъ повелъ ему, да воскорѣ горнецъ
л. 241 мѣдянъ содѣлавъ, принесеть во извѣстное // учения свидѣтельство.
Той же повелѣнное немедленно совершивъ, ко отцу возвратися.
Видѣв же Игнатий, яко содѣланый сосудъ весма непотребенъ,
паче о неприлѣжании его увѣрився, толико жестокия наложи от-
року язвы, яко еле жива его от руки разгнѣваннаго отца едва
отъять стрый блаженнаго Петръ, иже зѣло отрока любяше
добронравия и смиренія⁵ его ради. Той Петръ послѣждѣ от руку
блаженнаго и монашества образ сподобися восприяти, о чесомъ
предлежащая явить повѣсть. Разсмотрив же благоговѣйный
юноша Феодор, яко ни на кий добродѣтелей успѣхъ в дому отчи-
л. 241 об. и сродницѣхъ пребывание, и тяжко си вмѣнивъ, // мысляще, како-
вымъ образомъ тѣхъ сожития избѣжати. Слышал же бѣ от нѣ-
киихъ, яко во обители преподобнаго Антония, именуемой Сийс-
кой, монаси цѣломудренную по Бозѣ жизнь проходять, утаившися
всѣхъ, из дому отча изыде и к помяновенной обители уклонися,
и достизаетъ тоя немногими денми (имать бо тая разстояния от
града Холмогор 65 поприщъ). И егда близъ бысть, видѣ святая
церкви плинфозданная и повалены, снѣговидѣ сияща, ужасеся
(бѣ бо тогда месяцъ августъ) и помышляше, откуду на храмѣхъ
снѣговидное подобие, никогдаже бо видѣль бѣ или слышаль о
л. 242 зданий каменномъ, не бяше бо тогда въ стра//нѣ той кромѣ помя-
новенные обители каменнаго здания.

Егда же юноша блаженный вратъ монастырскихъ достиже и
обители благолѣпие узрѣ, о коль возрадовася духомъ, псаломская
вѣщая в себѣ словеса: «Коль возлюбленна селения твоя, Господи
силь! Желаетъ и скончевается душа моя во дворы Господнія!». И:
«Се покой мой, во вѣкъ вѣка здѣ вселюся». И со слезами довол-
ную сотворив молитву и колѣнопреклонение. Видѣв же вратника,
отверзша врата и вѣ исходяша, припаде на нозе его, моляся, да
внутрь обители внiti попустить и настоятелю о немъ да воз//вѣ-
стить, и вослѣд вратника во обитель вниде. Вратникъ же удер-
живавъ его вѣ стояти, дондеже настоятелю возвѣстить повелѣвшое.
Юноша же с плачем изыти не хотяше, глаголя: «Монахъ хощу
быти!». Видя же вратник такова юношу млада, велие къ подвигу
постничества усердие имуща, шедъ, повѣда о немъ настоятелю
(тогда бывшему) игумену Ионѣ. Игумен же извѣстився от словесъ
вратника, скоро юношу ввести к себѣ повелѣ и вопрошати на-

^{5—5} Написано на месте стертого текста.

чать, откуду и что требуя во обитель прииде. Отрок же припаде
къ ногамъ настоятеля, слезно // моляще, да в монашеская обле-
четь ѿ без отлагания. Игумен же благоразсудень сый, и духов-
ными, и внѣшними дарований украшень (о чесомъ предлежащее
явить слово), видѣвъ отрока в толикой юности въ Божию лю-
бовь разждежену душу имуща, полезными словесы доволно по-
учивъ, благослови ѿ и ко приятию монашескаго образа приуго-
товлятися заповѣда. Ожидашу убо блаженному отроку Феодору
пострижения нѣсколько днѣй, являхуся ему времяни того дни по-
добны обхождению всего лѣта долготою, якоже послѣдже учени-
ком // своимъ исповѣда. Игумен же, яко благоразумень сый, сего
ради умедлiti сотори, не приидет ли юный в раскаяние, труд
монастырский видя.

Егда же уразумѣ непремѣнное отрока желание, пострищи
того повелѣ⁶, именова вмѣсто Феодора Феодосия, и даде в на-
учение единому от братии, монаху доброжителну, именем Давы-
ду, иже церковный еклисиархъ и доместикъ⁷ бяше, от юны верс-
ты монашествуя. Того добродѣтелному жителству Феодосий во
всемъ подражатель бывъ, // и со отложениемъ власъ, и всякое
мирское пристрастие отверже, и всего себе по Бозѣ вручи настав-
нику своему. Той, якоже выше речеся, муж духовенъ сый, видя
ученика своего юнаго монаха Феодосия, якоже добрую ниву на
приятие сѣмiani слова Божия удобну, вседневным от божественных
Писаний поучением усердно напаяше. Таке блаженный повелѣ-
ниемъ настоятеля все послушание монастырское въ хлѣбопекарнѣ
и в поварнѣ со всякимъ усердиемъ, с покорениемъ смиреномууд-
рымъ доволнымъ времянемъ пройде, не оставляя и церковнаго
пѣння, и правила⁸ // келейнаго, и поклоновъ. Сего ради от всѣхъ
братии любимъ бѣ и почитаемъ. Видя же настоятель Феодосия в
добродѣтелех предуспѣвающа, радовашся духомъ и суди того
быти достойна дарь священства восприяти, еже и совершился при-
нуждениемъ убо настоятеля. Благословением же преосвященнаго
Авфона митрополита новгородскаго во иеродиакона рукополо-
жен бываетъ⁹ и церковное священнослужение безлѣнностно совер-
шаše. Не едино же иеродиаконство ему споручено бяше, но и
кононархомъ доволное бѣ время, еже в благословенной сердца
простотѣ радо//стною совершаše душою. Толико бо приснымъ
наставника своего наказаниемъ успѣ, яко смиреномуудриемъ, мол-
чаниемъ, послушаниемъ, и в хождении, и пищеприятии, и во от-
вѣтѣхъ благоразумных прочимъ братиямъ къ добродѣтели образъ
бяше, еже наставникъ его видя, веселяшеся духомъ и нѣкиимъ от
братии тай назнаменоваше, яко «юный сей монахъ многим,—
рече,— ко спасению наставникъ будет», еже и событься послѣ-
жде.

Сице блаженному предуспѣющу, предреченный игуменъ Иона
и наставникъ блаженнаго монахъ Давидъ временную жизнь // на

⁶ В ркп. на левом поле дописано пострижен въ лѣто 7140 [1632 г.]. ⁷ Слово
помечено, в ркп. на нижнем поле сделано пояснение и доброписецъ. ⁸ Далее в ркп.
л. 244 об.—245 без текста. ⁹ В ркп. на левом поле дописано в лето 7143 [1635 г.].

въчную премѣниша. По преставлении ихъ прещедшимъ нѣколи-
кимъ лѣтомъ, блаженный Феодосий прилѣжнымъ всея братии
прощениемъ икономъ обители устроется, таже и на игуменское
достоинство вышепомянутымъ преосвященнымъ Авфониемъ мит-
рополитомъ новгородскимъ бысть возведенъ. По восприятии же
настоятельства вящшимъ трудомъ себе вдаде: на пѣни церков-
номъ первый обрѣташеся и послѣди всѣх изходжаше, не оставляя

и келейнаго предприятияго правила, и поклоновъ. Частѣ же из-
ходжаше вѣ монастыря по службамъ, работающихъ увѣщевая, да
л. 247 вру//ченому кийждо рукодѣлию прилѣжить со усердиемъ, и по-
учая, да выну пребывають во страсѣ Божии, и цѣломудрии, и
любви духовной. Толико же блаженный бѣ смирен, яко всѣх
послѣднейша вмѣняше себе быти, и нипочесому бѣ познати его
не вѣдущимъ, яко игуменъ есть: ризы бо его бяху многошвенны,
слово в кротости умѣренно и поклонение нижайшо всѣмъ возда-
вати обыкль бяше. Сего ради повсюду слава о немъ проходжаše,
яко достигнути и царствующаго града¹⁰ и даже до палат само-
держца, ибо благочестивый государь, слышавъ о добродѣтел-

л. 247 об. ном// того житии, в велицѣй блаженнаго [им]яще чести (?)¹¹ и
обители многая содѣвша снабдѣния. И от сигклита церковнаго
и гражданъ первѣйшии мнози любящии святаго добродѣтелнаго
ради его жития доволная посылаху обители в награждение даро-
вания. От первопрестолниковъ же Великаго Новаграда толико
любим бѣ, яко градовъ Холмогоръ, Ваги, Мезени и Кевролы со
предѣлы церковное первенство, и духовное правление, и собрание
святителскихъ лѣтних даней урочныхъ чрез многое время содергати
понужден бысть. Обаче блаженный о сихъ предпочтенияхъ не воз-
несеся сердцемъ, но наипаче смиреномуудрия придержашеся, //

л. 248 всѣхъ послѣднейша вмѣняя себе быти и ничто же благосотворша.

Сего не теряя древний змий, завидѣниемъ разсѣдашеся, про-
тязая при стези блаженного соблазны многокозненне бо, сладо-
страстными прилоги к нему приразився, но смиреномуудриемъ
блаженнаго далече отриновенъ, постыдѣся, но не преста от зло-
изобрѣтений напаствования Христову воину. Прешедшу убо 8
лѣту игуменства блаженнаго, воздвиже на нь чувственныи ковъ,
на вящшее преподобному прославление возстави бо нѣкиихъ от
братии и земледѣлцовъ, иже земная мудрствоваху, а не яже по
л. 248 об. Духу, и вмѣняшеся имъ блаженнаго // добродѣтельное жителство
яко обличение и укоризна, тии к совершению умышленнья злобы
удобное время улучиша сице¹². Благословениемъ святѣйшаго Иоси-
фа¹³ патриарха московскаго и всея России и повелѣниемъ благо-
честиваго государя царя и великаго князя Алексия Михайловича
всехъ великия и малыя России самодержца шествующу преосвя-
щенному Никону митрополиту¹⁴ новгородскому и великомуцкому
во обитель Соловецкую ради пренесения честныхъ¹⁵ чудотворныхъ

¹⁰ Дописано над строкой. ^{11—11} Дописано на левом поле, запись частично сре-
зана. ¹² Дописано на левом поле о изгнании блаженнаго в монастырь Коѣжеэѣр-
ский (запись частично срезана). ¹³ Дописано над строкой. ¹⁴ В слове последний слог
дописан над строкой. ¹⁵ Дописано над строкой.

мощей новаго исповѣдника, святителя и чудотворца¹⁶ Филиппа и бывшу во обители сей дней нѣколико. Тогда клеветницы вдадоша лжесоставные свитки святителю, // многаго исполненыя на л. 249
блаженнаго неправеднаго оболгания (не присущу Феодосию во обители, отшел бо бѣ во царствующий град монастырских ради потребы). Святитель же писанное и глаголанное о наваждающих слышавъ и желая, да мяtekъ утолить, рукоположи во игуменское достоинство единаго иеромонаха Корнилия. Блаженному же¹⁷ повелѣ отлучитися на время некое¹⁸ во обитель Кожеезерскую, сущую близ океана-моря во предѣлехъ града Каргополска, в нейже нѣкогда и преосвященному Никону митрополиту бывшу игуменомъ время нѣкое, и бѣ ему оная обитель любима // уединения ради, остояше бо от селения человеческаго яко поприщъ 40 и вящше, великими горами и езеры окружаема.

Сие повелѣние блаженный слышавъ (еще во царствующем сый градѣ), прослави Бога многообразнѣ, устроевающаго спасенія человеческаго ползу — от многих бо дней началство оставити блаженному мысль бяше. Тѣмже спѣшно ко обители возвратися, и егда достиже, вмѣсто его бывшему игумену Корнилию должное воздавъ поклонение, отъти ко ¹⁹Кожеезерстѣ обители¹⁹ тщащеся²⁰, еже и сотвори воскорѣ. Многимъ провождающим его отходящаго братиамъ со слезами и скорбѣ//ниемъ по духовных утѣшителныхъ словесахъ тайными назнаменование ганани, яко тое его разлучение не имать продолжитися надолзѣ.

Посемъ блаженный достизаетъ обители Кожеезерская и настоятелемъ той игуменомъ Сергиемъ и братию честнѣ воспримется, не утаися бо и от онѣхъ мужа добродѣтель и яко оклеветание неповиннѣ от зависти страждетъ. Сего ради духовною любовию²¹, яко чада отца, его почитаху и его²² словесы душеполезными наслаждахуся. Игумен же Сергий многимъ прощениемъ убѣди блаженнаго, да с ним во единой келии купно пребывает, и бяху в подвизѣ духовномъ другъ другу усердни подражатели. В каковом же смиреніи, и воздержании, и трудѣхъ постничества блаженный в той обители пребывание имаше. Азъ, недостойный, во отроческих лѣтѣхъ // еще ми сущу, при помянутомъ той обители игуменѣ Сергии писменъ учящуся (той бо по роду дѣд ми бяше), сего ради и блаженнаго частѣ видѣти удобно ми бяше. Толико бо прилежаше безмолвию, и посту, и молитве, яко от особной его внутренной келии чрез весь день и нощь кромѣ церковнаго пѣния и общебратственного на труды монастырских изхождения никаможе хождаше, и сие въ безмолвии блаженнаго пребывание бяше разсудително. Егда бо время избываще по совершении правила кѣлейнаго и колѣнопреклонений, тогда книги прочитоваше

¹⁶ Дописано над строкой. ¹⁷ Слово помечено, дописано на нижнем поле аще и вѣдѣй мужа добродетел и невинность во лжесловесии наваждаемых, но. ¹⁸ Слово помечено, дописано на правом поле дондеже мяtekъ у...пится (запись частично срезана). ^{19—19} В ркп. обители Кожеезерсте, над словами указан иной порядок чтения. ²⁰ Дописано на левом поле в подначалие отвиде в лѣто 7160 [1652 г.] и бысть тамо 5 лѣт. ²¹ Слово помечено, дописано на нижнем поле не яко подначална, но. ²² В ркп. слово испр. из того.

и писаше прилѣжно, хитрѣ страсти уныния отражая. В церкви Божии на пѣни первый обрѣташеся, чтению и пѣнию вседневнѣ со всякимъ благословѣниемъ усердно прилѣжаще, зѣло бо²³ во чтении бяше²⁴ сладкоглаголивъ // и пѣния доволенъ наукъ имѣя. Такожде егда на монастырское подѣлие братия исходжаху, онъ первый обрѣташеся, аще от настоятеля и мнозицо увѣщеваемъ бяше²⁵, да не исходить, но той со смиренiemъ отвѣщеваше, извѣстя быти вину благословну, да не будетъ обладан уныніемъ, сего ради исходити себѣ сказование потребно.

Сице ему пребывающу в добродѣтельном предспѣяніи, всеми²⁶ любимъ бѣ, и яко отецъ и наставникъ вмѣняшеся, и многи стяжа по духу себе други единоравны и в постничествѣ другъ другу подражатели, от нихже изряднѣйши суть сии.

Боголѣпъ, прозываемый Львовъ. Той²⁷ иже егда в мирскомъ бѣ жителствѣ въ царских полатах, знаменитъ бяше, единоутробный бо того братъ Григорий благочестивѣйшаго царя и вѣ//ликаго князя Алексѣя Михайловича книжнаго чтения и писания от юности бѣ наказатель и велию самодержчю милость имѣя. Той Боголѣпъ всея временная презрѣвъ, монашества образ помяновеній Кожезерской восприять обители и добрѣ подвизашеся, бѣ бо наказанъ внѣшняго любомудрия и доброписецъ изряденъ, и многа лѣта пребыть неизходно, успе в мирѣ, многи книги²⁸ душеполезныя обители собравъ и застави (?) повелѣніе²⁹.

И Евфимий, иже бѣ иеромонах доброжителен и потому бысть игуменъ пустыни, яже близ града Каргополя Строкина нарицаемая.

И Павель иеродиакон, иже бѣ прѣжде тоя Кожезерский обители бысть настоятель благоразумный сей во всемъ, богоугодное его житие бѣша подобницы, и присною по Богу любовию цвѣтуще. В таковомъ имъ любве союзѣ долгое пребывающимъ время, прииде от святѣйшаго Никона патриарха, да игумен Сергий вскорѣ // к Москвѣ прииде. О, коль разлучение безжалостно купно душевной двоицы, ибо от другъ друга едва по доволномъ утѣшителных и умилителных словес изречении разлучитися возможоша! И егда Сергий игумен царствующаго града достиже, и от святѣйшаго Никона со всякою восприемлется любовию, и по доволномъ бесѣдословии воспомяну о в подначалии сущемъ блаженнѣмъ Феодосии, яко тщаниемъ богоугоднаго жития много подвига превосходившу. Сие святѣйший слышав, зѣло за безразсудное озлобление такова сиа мужа разкаяся и посылает послание, да всячески Феодосий от подначалства свобод будеть и пребывает, аможе хощет. Сие послание егда блаженный получи, благодарствие воздаде Богу и воспомяну ³⁰обитель преподобнаго Антония, свое обѣщаніе³⁰, горящую любовию возжелѣ вѣдѣти и

²³ Дописано над строкой. ²⁴ В ркп. далее следует зачеркнутый слог ху. ²⁵ В ркп. слово исправлено из бяже, слог же дописан над строкой. ²⁶ Дописано над строкой над зачеркнутым словом добрѣль. ²⁷ Дописано на левом поле. ²⁸ Дописано над строкой другим почерком. ²⁹ В ркп. слово дописано на нижнем поле другим почерком. ^{30—30} Дописано на нижнем поле другим почерком; далее в ркп. следует зачеркнутое слово Антония, слово помечено.

с неизреченою о по помяновенных своих собеседникъ и всеа братии жалостию проводится достолѣпнѣ, аще бо и не хотяще разлучитися, но неудержимаго // одержата бѣ невозможно. И егда Сийскую обитель достиже, о коль радостная от настоятеля и братии восприемлемъ бываетъ, не точию бо любящий его возрадовавшаяся, но и враждовавший на нь прежде к ногамъ³² жалостно припадающе, прощения желаху, слезорадостная словеса вѣщавше. Онъ же, яко о Бозѣ отецъ³³ чадолюбив, вся объемля, с любовнымъ целованиемъ смиленно прощения просяше и благорасудными словесы утѣшаše, во святую церковь вшедъ и гроб преподобнаго отца Антония видѣвъ многия с молитвою и колѣнопреклонениемъ излия слезы. И тако нѣколико дней ему пребывшу. Кожеезерскихъ обители братия, егда блаженнаго любезно и прощениемъ слезнымъ настоятелемъ себѣ удержати не возможоша, аbie по того отшествии послаша моление ко святѣшему Никону патриарху, всеусерднѣ желающе, да Феодосий настоятель обители // ихъ будетъ. И святейший сему соизволивъ, аbie посла повелѣние, яко да игуменствуетъ.

Блаженному во обѣщании своему мало дней пребывшу, внезапу Кожеезерскихъ обители братии послаша трехъ братий, носящихъ патриарше повелѣние, и блаженному вдаша. И егда прочте, зѣло духомъ смутися, яко паки в бурю и волнение бываетъ, низводнимъ принуждениемъ внезапнымъ, обаче повелѣвающему противо вѣщати, от юности навыкнувый послушанию³⁴, не дерзаше, да³⁵ нѣ ето дерзновение содѣть, не богоугодно вдая себе Божией воли. (Молитва). Преподобного Антония в помощь призвавъ, во обитель Кожеезерскую пути несящеся, и поя с собою единаго от ученикъ, Савватия именемъ, иже клирикъ бѣ изящнѣйший и в добрыхъ превосходя нравъхъ, иеродиаконскую почтенъ честию сый. И егда пришествие желаемаго настоятеля Кожеезерские обители братию ощущивше³⁶, с неизреченою радостию и псалмопѣніемъ // прияша, вручивше себе самыхъ и обитель. И тако блаженный старѣшество восприятъ, вящия труды ко трудомъ приложивъ, духомъ же по своему обѣщанию выну горя бѣ, и присно³⁷ помышляя, и Богу в молитвѣ своей со излияниями слезъ проповѣдая, да устроитъ и яже всѣму судбами от обѣщаннаго в началствѣ вседневнаго обуревания свобождение да во своемъ обѣщании поработаетъ ему безмолвнѣ, еже и получи виною сице тою.

По пришествии бо единаго лѣта и мало вящи обитель преподобнаго Антония Чудотворца Божиемъ попущениемъ внезапну вождяся. И толико объясть пламенъ, яко все здание пойде до основания нещадно, ³⁸и толико³⁸ тлѣние сотвори, яконичесому

³² Испр., в ркп. нгамъ. ³³ Дописано над строкой другим почерком. ^{34—34} В ркп. юности послушанию навыкнувый, над словами указан иной порядок чтения. ³⁵ В ркп. дописано над строкой другим почерком не. ³⁶ В ркп. слово испр. из ищуще. ³⁷ В ркп. слово написано дважды, второе написание зачеркнуто. ^{38—38} В ркп. выражение написано дважды, первое написание зачеркнуто.

отъти от монастырских зданий и сокровищъ. Братия же тако-
вый зряще гнѣвъ богопопустный, в велицѣмъ негодовании хотя-
л. 254 разытися, бяху бо тогда беспастырни, ибо помяновенный // игу-
менъ Корнилий за мало дней до возгорѣния игуменство остави.
Сказуется же, яко во едину от нощей стоящу ему на обычном
своемъ нощномъ правилѣ (бѣ бо духовен мужъ и на молитву зѣло
подвижный) и видѣ от усопохранительницы, идѣже гробъ Антония
преподобного обрѣтается, грядуща мимо олтарь большая церкве,
близъ келлии его монаху священнолѣпну и глаголюща: «Горе
вамъ, окаянний чернцы, яко своимъ небрежениемъ монастырь
возжеси имате!». И от сего вѣдѣния зѣло ужасеся. И 3 дни
неутѣшно плакавъ, настоятельство остави. Се видѣние ево в малѣх
днех в событии прииде, яко же выше речеся, ³⁹о чесомъ ³⁹ блажен-
ному Феодосию писаниемъ всемъ родственныхъ от обители
возвѣстил. Се же той слышав, зѣло и о том всем и много плакав,
многодневнѣ и всеобразнѣ размышляя, коимъ образомъ да на-
чалство оставил, ко обещанию своему возвратится и в негодова-
нии братию // отлагающуся утѣшив, еже не отпадати своея снаб-
ди.

л. 254 об. И сотвори сице: во едину от дній по совершениемъ литоргии
и обѣдной трапезѣ братии возвести, яко нѣкіе имать нужды во
внѣшнихъ монастырскихъ селѣхъ, яже привез онѣхъ, и ихъ ради по-
требно да самъ отshedъ, извѣстно разсмотреть и устроить полез-
ная. Братия же намѣрения его весма не вѣдуще, усердие своего
отца о сихъ похвалиша. Онъ же прилѣжную ко Богу сотвори
молитву и, цѣловавъ гробъ Никодима преподобного, и пути ка-
сается, спутника, помяновенного ученика Савватия, имея. И егда
реки Онѣги достигоша, нимало медля в Сийскую обитель возвра-
тился. И тамо пришествию его братия толико возрадовашася,
якобы ни малого сѣтования о бывшемъ от огня тлѣнии имуще,
вѣрующе, яко молитвами чудотворца Антония и его богоугод-
нымъ // тщаниемъ паки вся лутщея возобновятся. И наставший

по поменовенномъ игумене Корнилии Калинникъ игумен приять
его не яко от братии единаго, но яко отца и учителя. Блаженный же,
яко братию (общежителную си) видѣвъ, зѣло возрадовася
духомъ, понеже от временене многаго желаемое получи видѣти. О
внезапномъ же от огня толикаго церковнаго и келейнаго здания
бывшемъ тлѣнии великомъ сердцемъ поболѣвъ и слезень весь
бывъ, печаловаша неутѣшно. И егда гробъ ⁴⁰ преподобного Анто-
ния объемъ, и сихъ не изрече глаголь молебныхъ со излитиемъ
слезныхъ потоковъ, и мало дней от пути истребився. Игумен же
и братия собравшеся (ихже бѣ число 180) и к келлии блаженного
пришедшес, слезно просяху, яко да восприиметь трудъ усердный

л. 255 об. во царьствующий град Москву шествовать, // еже самодержавно-
му, и от царскаго сиклита сущимъ, и всѣмъ обители ктиторомъ
о семъ возвѣсти. Бѣ бо ради добродѣтелнаго жития весма имъ
любимъ и всѣмъ знаемъ блаженный. Аще безмолвия желая и ве-
ликую путешествия долготу и неудобство помышляя, отрицаше-

^{39—39} В ркп. выражение написано дважды. ⁴⁰ Испр., в ркп. бробъ.

ся. Стыдяся же и толикаго усерднаго всеа братии прошения презрѣти, бяху бо в нихъ мнози изряднѣйши сѣдинами и разумом украшеннii; от нихже икономъ обители монахъ Паисий, прозываемый Мефодиевъ, иже всѣми дарованием и разумом всеукрашень, той толикихъ увѣщателныхъ не изрече глаголовъ! И едва блаженный к прошению ихъ преклониша и пуществовати соизволи, они же напутствоваша его всѣми прислушающими к путешествию потребами и просяще, ково возметь от братии // и работников себѣ в послужении, еликихъ хощеть. Но блаженный сый, вѣренъ ученикъ рекшаго «не придохъ и да послужат Ми, но послужити и дати душу свою избавление за многихъ», и не имея наука от юна в гордости приписовати себѣ тщетную славу, не избра вищае единаго помяновеннааго своего ученика Савватия и работника единаго, и тако пути касается.

И егда царьствующаго достиже града, и восприимается от всѣхъ любочестнѣ. Таже и самодержавнаго монарха улучивъ видѣти, приключьшаяся обители преподобнаго Антония подробну исповѣда. Великий же самодержецъ государь царь и великий князь Алексий Михайловичъ слышавъ о семъ, утѣшивъ его и во всемъ пособствовати обѣщася, и ходатайствомъ благородной царицы Марии Ильиничны и отца ея болярина Ильи Даниловича // Милославскаго даровано бысть от царьскихъ сокровищъ на монастырское строение до 7000 рублей, и иные от ктиторъ мнози доволная имѣния на строение усерднѣ в руцѣ Феодосиеви вдаша, о чесомъ блаженный пресвятаго Бога и его угодника преподобнаго отца Антония молебно благодаривъ, радостно во обитель возвратися. И егде обители достиже, и с великимъ радованиемъ от всея братии приемлется, и нарицается от всѣхъ настоятель и вождь душеспасителный. Блаженный же первие воздаде пресвято му Богу и его угоднику преподобному Антонию Чудотворцу молебное благодарение. Того богоугоднымъ молитвамъ своего путешествия к подобному возбуждаше хволословию, да благодаримъ Бога, вище свое рас простреть снабдѣние благостыннѣ. Тогда настоятельство // правя игуменъ Калинникъ, видѣвъ себе и таковому правлению недоволна, остави игуменство, пребысть токмо два лѣта, и уклониша в монастырь Ошевенской, иже близъ Коргополя града. Тогда братия наивища приступивше, слезно просяху, да игуменствуешь нимало послабляюще. Блаженный же весма отрицащеся, вѣдый и предъявляя тяготу и вседневное попечение, привходящее от начальства, извѣстя себе на то быти. Они же наипаче принастояху, из нихже и иже прежде вражду составльши слезно к ногамъ приметающеся, о семъ ему стужаху. Блаженный же, видѣвъ неотложное ихъ в томъ желание, с намѣрениемъ усерднымъ повинуся воли ихъ, обаче без царьскаго и святителскаго повелѣния совершился не лѣпо бѣ.

Сего ради пути во град к Москвѣ паки касается, и достигши царьствующий // градъ, всебратственная писания помяновенному болярину Ильи Даниловичу вручаетъ и о брацкомъ намѣрении возвѣщает. Той же слышавъ сие, зѣло возрадовася и без коснѣния

л. 256

л. 256
об.

л. 257

л. 257
об.

самодержавному возъобъявляет⁴¹ о семъ. И благочестию ревнитель великий государь любезно сему соизволивъ, своя царьская повелъ даровати грамоты со утверждениемъ. Такоже и Новаграда первопрестолнику об нем восписати повелъ и паки многа дарования воздаде обители. И тако Феодосий, возвращаяся, обитель достиже, и братия отдалеча радостно срѣтоша. Таже в наставшее время лѣтне Великова Новаграда достигъ, царская первопрестолнику вдаде писания. Той же мужа вѣдый добродѣтель, радостно даруетъ свое святителское благословение и писание, яко да игуменская дѣйствуетъ // и управляетъ обитель и братию. И тако с подобающею честию всвоя отпускает.

л. 258

И егда блаженный путь благополучно пребывъ, обители достиже, и во обитель всею братию радостнѣ приемлется, той же первѣ Божия достигъ церкве, молебное сотворивъ благодарение, и гробъ чудотворца Антония слезорадостно лобзаетъ, оному свое началствие и самого себе совозлагая. Таже братию благословивъ и лобзав всѣхъ отцей подобнѣ, и любезное изрекъ привѣтствие, и въ келлию свою возвратися, и с приятиемъ старѣшинства вящшихъ начать трудовъ касатися (абие церковь велию во имя святаго апостола Андрея Первозванного каменную со предѣли здати от основания начать, и ни единъ премину день, еже бы ему дѣлатель не способствовати), ибо своими руками труждатися обычай имѣ нелѣнство, // не оставляя и подобающаго келейнаго, а наипаче церковнаго пѣния, и при здании не бѣ видѣти его, яко повелителя или настоятеля, но яко единаго от наемникъ.

л. 258
об.

И тако богоугодно водворяся и в добродѣтели богатъя, и славъ о немъ проходящей всюду, яко и издалеча желающимъ спасения к нему приходити. Из ниже бѣ монахъ Герасимъ, нарицаемый Даниловецъ, Иоаннъ, прозываемый Смирный, иже по приятии монашества бѣ зѣло в добродѣтелей знаменить, потом митрополит граду Пскову бысть, о чесомъ послѣди речется. Сей Иоаннъ многа своихъ родителей Стефана и сродники оставилъ, о добродѣтелем житии Феодосия блаженнаго слышавъ, долгий путь, яко едино прошед поприще, горящею любовию и усердиемъ в повинование вдадеся // и в восприятии монашества Иларионъ наречеся. И толико успѣ в добродѣтелном жителствѣ, не щадя своего юностнаго возраста, яко и блаженнemu тай радоватися о немъ духомъ, провидя хотяще быти в немъ Божие дарование, обаче явѣ не бяше к нему и благоприступень, сего ради да скорѣйше мирское пристрастие отвержет. Той же толико наказание старче радостно воспримаше, якобы ни единаго о нѣм изгубити слова, убо первѣ повелѣнъ бысть братския проходить в послушании подвиги в хлѣбнѣ и поварнѣ, таже удостоится церковнаго служения кононархъ, таже и уставодержателем бысть учиненъ, и еще от исперва не сый наученъ сему искусству, с великимъ трудом проходжаše, но егда успѣ, зѣло бысть всему дѣлатель благоискусный.

⁴¹ В ркп. слово испр. из возосявляет (?).

Но и о семъ не лепо есть умолчати. Единою бо з благословения // настоятеля своего бысть отпущенъ с нѣкими въ пустыню чудотворца Антония на езеро, именуемое Дудницы, и в неже время возвратитися ему бѣ повелѣно. По случаю премедли, а наипаче ради собрания саморасленныхъ плодовъ земныхъ, ихже со тщанием толико много собраша, яко надѣющеся и похвалу от настоятеля улучти и милость, с радостию возвращауся. И егда хотяху ладиицею к келии пристати, блаженный же смотря тайно и во всемъ лучшая своему ученику сокровищствуя, повелѣ вратницу отслати я к поварнѣ, иже бѣ вскрай езера. И тии указаннаго мѣста егда достигоша и на брегъ изъти хотяху, той же вратникъ пришед повелѣниемъ блаженнаго, яко плодъ преслушанія, собранное из ладиицы въ езеро опроверже. Монаха же Илариона во узохранителницу отведь, прикова к кладѣ, и еже нечаянно // той видѣвъ, зѣло ужасеся и о преслушании своемъ жалостно ваяшеся. Братия же пришедш, блаженнаго моляху, да разрѣшень Иларионъ будеть. Той же братию утѣшая, глаголаше: «Поистиннѣ, на успѣхъ ему се будетъ», — и разрѣшити его повелѣ. И егда прииде, пад на нозѣ, прощенія желаше. Той же глаголя: «Чадо, яже ради преслушанных устроилъ еси кладу в лѣпоту тебѣ и обновити ея подобало (той бо Иларионъ помяновенную кладу ради наказания клириковъ, лѣностно к церковному пѣнию приходящихъ, яко что хранитель сый з благословенія настоятеля бѣ устроилъ)». И благославивъ отецъ ученика своего, прилѣжно наказуя послушанія не отпадати. И егда его предуспѣвающа видѣвъ и намѣрения его в стропотная непреложное разумѣвъ, начат его во град Москву вмѣсто себе // посыпали ради приключающихся годовых нуждъ монастырскихъ, понеже самъ уже достигъ и старости и начать изнемогати.

В монастырскихъ бо трудѣхъ и путныхъ шествиях коликъ трудъ претерпѣ, аще по единому писати и простертая повѣсть ко изъявленію, но есть доволна, но в простотѣ речи. Никто же когда видѣ его праздна: аще когда на труды земныя не изходаше (иже бѣ велий любитель — многие мѣста очистивъ, злакосноны и пажитны содѣла), тогда книги писаше, аще и не весма удобreno, но опасно, многи бо книги бѣ написаль (яже и нынѣ во книгохранителницы видятся). Правилу же толико прильжа, яко по совершении Псалтира и определенныхъ⁴² каноновъ многие полагаше⁴³ поклоны и каноны «Умиление» пояше.

Помяновенный же Иларионъ // в таковыхъ трудѣх со всяким усердиемъ подвизаяся и ради воздержания его многими славимъ бѣ. Посемъ повелѣниемъ самодержавного рукоположенъ бысть архимандриты Соловетскія обители и оттуду во град Ярославль в монастырь Всемилостиваго Спаса бысть преведенъ, также митрополит богоспасаемому граду Пскову рукополагается, сие сего приписуя своего учителя блаженнаго молитвамъ и в лѣпоту, ибо егда в послушанія чинѣ ему еще сущу, отецъ его образ Псков-

⁴² Испр., в ркп. определенныхъ. ⁴³ В слове первый слог дописан другими чернилами.

сихъ чудотворцовъ ему даровал, глагола: «Чадо, приими сие благословение, негли во странах тѣх, Богу хотящу, улучиши быти», — еже сбыстся.

Небезмѣстно же здѣ воспомянуты и сродника Иларионова иеродиакона Прохора, иже Сергиева монастыря бѣ келарь и зѣло во отцѣхъ знаменитъ. Той блаженнаго Феодосия имаше, яко отца, // и во всемъ ему бѣ повинуясь и душеполезныхъ его сло-
л. 261
об. вѣсь прильжно послушая, ко обители велию любовь имаше.

Посемъ ученикъ бысть и послушникъ блаженному монаху Паисею. И той толикъ бѣ доброго жития и смысла, яко повелѣ-
ниемъ святѣйшаго Иоакима патриарха всему патриаршу дому икономъ, си есть казначей, бысть учинень, и многая в чинѣ томъ препроводи лѣта и обители премногая подаде дарования, церков-
ными и братцкими потребами достизающа цѣны три тысячи рублей и вящше — все же се поспѣшествоваша святаго отца мо-
литвы.

Тогда же блаженному бысть ученикъ, монахъ Варфоломей,
зѣло добродѣтеленъ. Сей по представлении блаженнаго восприят
достоинство и содержа е 4 лѣта, донележе Божиимъ благоволе-
л. 262
нием устроися // архимандрития.

Также вышепомяновенный стрый блаженнаго Петра среброко-
вачъ⁴⁴ прииде, той обители немалая подаде дарования: в велицѣй
бо Пресвятыя Троицы церкве, яже во обители, всеиконное укра-
шение во иконостасѣ его изждивением бысть чрез изряднѣйшаго
зуграфа Василия, именуемаго Кондакова, устроено. Той зуграф,
аще бѣ юнъ, обаче совершенного смысла и воздержания бяше,
сего всего наказаниемъ успѣ блаженнаго, зѣло бо любяше того,
и той отца. Всемъ украшении церковном помяновенный монахъ
Герасимъ изящный бысть помощникъ, бѣ бо искусен зодий и ли-
ятель мѣди и олова, раку бо преподобнаго и иконостасъ лият-
ным художеством зѣло хитрѣ устроене. Также стрый его Петръ
восприятии // монашества, потом и схимонашества образ и в добрѣ
исповѣданіи почи, и мнози образом добродѣтелнаго жития бла-
женнааго наверхъ добродѣтелей достигше.

И воистину бо мужъ бѣ вѣчныя памяти достойный, смире-
ние его бѣ паче человека, воздержание толико — от самыхъ бо
пелень пиянственнаго пития не вкушаще и пищи причащающеся в
мѣру, якобы от видящихъ постный свой уставъ утаити. Молитва
бѣ непрестанна, выну бо ходя, и сѣдя, и встая, и легая Иисусово
имя призываще, и Давидовы псалмы и каноны поя, бѣ ихже от
юности⁴⁵ пѣти из усть многия иззыклъ бяше. Одежди его толико
многошвенны⁴⁶, якобы аще и на распутие повреши, никтоже бы
в земляй обрѣлся, телчу бо милотъ в зимѣ и лѣтѣ ношаще и при-
сано на земли пришелца // сѣбѣ вмѣняше, чесому во образъ имаше:
от коръ древесныхъ плетены вретище, и в немъ мало паксимидъ,
и плесницы коряны бяху вложены, и бѣ прицѣпленъ единаго
стропа во образъ, аки бы в далекъ путь готовящегося. В наказа-

⁴⁴ В ркп. слово написано другими чернилами над засеченым словом сродникъ.

⁴⁵ Испр. в ркп. из ю другими чернилами. ⁴⁶ В слове слог го дописан над строкой.

нии же погрѣшившѣй⁴⁷ братии толико бесѣдуя, бяше умиленъ и слезоточенъ, яко и зрящим, и слышащим умилятися, многаши и свое житие исправляти в лучшая. Сусловие и срамословие никакдаже из усть его изыиде. Аще же благопспѣшно что добродѣтальным его трудолюбиемъ устроюще Богъ, никакдаже приписоваше своему снисканию, но выну глаголати обыклъ сице, яко «пресвятый Богъ се молитву преподобнаго Антония милосердова, и благословение святаго моего старца благопспѣшства», и глаголющым // ему, яко «твоим, честный отче, трудолюбивъ обитель разпростирающи», отвѣщаваше: «Азъ ничтоже есмь, ниже единаго достоин паксипемада, и нѣсмь монахъ, но видѣхъ монахи». И пререкающим ему неправедны в чесом, умилно отвѣщавати обыклъ бѣ: «Чада, мы такового обычай не имамы». И исходжаще в келлию свою тихо, о нейже воспомянути небезмѣстно, бяше бо о едином оконцѣ мрачна и зѣло прашна. Еда же приключашеся зажеши дрова в той пещи, никому же даяше, но самъ воскладаше и зажизаше. И егда воставаше в день на молитву и помяновенное затворяше оконце, да безмолвно и тихо сотворит молитву, prisно же оконцем тѣмъ взирая, умъ ко гробу преподобнаго Антония возвождаше, // со слезами Божия угодника л. 263 об въ помощь призываю, всего себе на его возлагая заступление.

И тое его усердие и от сердца воздыхание чудеснѣ Богъ угоднику своему преподобному Антонию приятно быти извѣствова. Единою бо во время есенне в полуночи возрѣвъ блаженный и видѣвъ в церкви свѣт сияющъ, нощной тмѣ зѣло належащей, и возпроси церковнаго стражи, аще лампада у гроба чудотворцова возжена или свѣща забвена, и то вопроси и кадило вжигателя, и обои извѣстно сказующе, яко лампада и свѣщи суть сокрощены. Тогда блаженный с поспѣшениемъ тече в церковъ и видѣ лампаду при гробѣ святаго Антония горящу и огня являющу блистание необычно. Сие видѣвъ блаженный, со слезами припад, Богу // и его угоднику благодарение воздаваше, ко утрени клепати. И прочая его богоугодныя подвиги кто исповѣсть, но от многихъ малая воспомянухом, да временем толикие блаженаго добродѣтели в забвение не приидутъ и слышащии и подражати хотяши многия лишатся ползы.

И тако блаженный по возвращении ис Кожеезерские пустыни на игуменствѣ пребывъ 24 лѣта и осми месяцъ, исполнъ дни бывъ, достиже старости маститы, и начат изнемогати, и причастився пречистыхъ и страшныхъ Христовыхъ тайнъ, и братию и работниковъ призвавъ, благослови, и прощеніе даровавъ имъ, молитвы и прощенія у всѣх прошаще, и еще молитвѣ суще во устѣх его и благодарно пѣние пояше. И тако свитающи субботѣ, // а числу настоящу октовориа 29-му, предаде святую свою душу в руцѣ Господа своего, егоже возлюби и зжелѣ востлѣд шествовать усердно. Поживе въ монашествѣ лѣт 58, всѣх 75, и погребенъ бысть со псалмы и пѣснами близ гроба преподобнаго

⁴⁷ В слове и дописано над строкой.

Антониа. Къ его же погребению стекоша не точию сущии въ монастырѣ и вѣ, но и издалеча снидоша, никимже званнii (о семъ бо блаженный бѣ заповѣдалъ, дабы его погребли тихо), но игумения ІІмецкого Покровскаго Девича монастыря со всѣми сестрами прииде, и прочии мнози снидоша от весей различныхъ, и тако братия проводивше, со многими слезами просяще, да заступлениемъ своимъ не оставляет. И тако возвратиша въ келлии своя, славяще Отца и Сына и Святаго Духа нынѣ и присно и во вѣки вѣков. Аминь. //

л. 265
об.

Но и о семъ воспомянуть небезмѣстно. Прешедшим убо по преставлении блаженнаго ... летом, недостойному ми во обители архимандритии достоинство правящу въ лѣто мироздания ..., а от рожества по плоти Бога Слова ..., приспѣ память помяновеннааго нами блаженнаго отца Феодосия въ навечерии октаврии 29 числу. Времени настоящу ессеиню, и лду на езерахъ не весма дѣбелу сущу. Изходящим братиям на рыбную ловитву. И егда тое ловитвы дѣлателей назирая брат прииде ко мнѣ благословитися по обычая, вопросих, колико крат въ день протязати мрежи обычай имут. И той повѣда, яко по три краты, и заповѣдах ему, да егда обычный урокъ совершат, дабы единощи ради памяти на-

л. 266

стоящей блаженнаго // Феодосия мрежу протягнути (зѣло бо скудно есени тоя бяше ловитва). И егда обычный урокъ ловитвы бысть совершенъ, надзирай всѣм просителнѣ мое воспомянуть повелѣніе, еже бы еще памяти ради блаженнаго мрежу провлеши единою, и о сем мнози того ради вознегодоваша, обаче старѣши ми бывше принуждаеми, делу яшася с негодованиемъ. И егда по обычая начаша влещи, ощутиша во мрежи тяготу необычну и мнѣвше, яко бысть от прицепления кладъ во глубинѣ сущихъ езера, и того ради вящии воздвигоша ропот. И егда близ брега начашѣ привлачiti, узрѣша внезапу во мрежи рыбу въ первыхъ сѣтехъ, тогда возблагодушствоваша и опасно влещи начаша, и едва извлекоша полну рыбъ единаго рода, именуемыхъ лещи, числомъ великих до осми сотъ, малыхъ же безъ числа, и исполниша пять возовъ, // и с радостию достигоша обители, хваляще Бога и его угодниковъ — преподобнаго Антония и Феодосия, такова ловитва во езерѣ томъ (еже именуемо Лопское) никогдаже бысть.

л. 266
об.

И сие написахъ, да не будетъ потом иным родомъ въ забвении толикое ходатайствомъ угодниковъ Божихъ бывающее от Бога благодѣния.

л. 267

Тропарь, гласть 8. Подвигомъ добрымъ подвизався, от юности твоей, преподобнѣ Феодосие, мирскую суetu отвергль еси, дѣство же и цѣломудрие возлюбиль еси, царствия ради небеснаго. Вина и упояющаго пития до кончины не вкусывый, единаго Бога взыскуя, пустыню пречуднаго отца Антония достигль еси, и въ ней во смиренномудрии и слезахъ все житие препроводилъ еси, онаго житию подобяся, и во всемъ бывъ образ добродѣтелей твоимъ ученикомъ. И нынѣ въ горния обители преселився, святѣй

Троицѣ предстоиши, поминай нас, чадъ твоихъ, пресвятѣй Троицѣ
моляся от всякихъ бѣдъ и скорбей избавити и спасти души наша.

Кондакъ, глас 8. Подобен. Взранной. // От юности твоей, л. 267
преподобне, Господеви возложивъ, вся плотская мудрования воздержаниемъ увидил еси, в постѣхъ, молитвахъ образ бывъ твоим ученикомъ. Добротѣли богомудраго Антония наслѣдовавъ, и того обители измлada достигль еси, и в ней трудолюбнъ твою жизнь препроводиль еси въ терпѣнии мнозе. И нынѣ со всѣми святыми Святѣй Троицѣ предстоиши, поминай нась, чтушихъ всечестную память твою, да вси велегласно воплемъ ти: «Радуйся, досточудне Феодосие, наставниче духовный!». //

ИСТОРИЯ О ПРЕПОДОБНѢМЪ ИГУМЕНѢ ФЕОДОСИИ

л. 268

Сей родися во градѣ Холмогорахъ отца именемъ Игнатия сробоковача и матере Феодосии, во святомъ крещении наречен бысть Феодоръ. И во 18 лѣто возраста своего прииде во обитель Живоначалныя Троицы в лѣто 7140 [1632] августа во 2 день. Приятъ пострижен и в послушание вданъ бысть монаху Давиду игуменомъ Ионою 7140-го [1632] августа в ... день. Также во 1743-е [1635] лѣто во иеродиаконство посвященъ. Посемъ и на игуменство рукоположен, Авфониемъ митрополитомъ новгородскимъ во 152-е [1644] лѣто генваря въ 12 день.

Посих во 160-е [1652] лѣто по неправедному оклеветанию Никономъ митрополитомъ новгородскимъ посланъ в подначалство в Кожеезерской монастырь и тамо от негоже и на игуменство благословен бысть. И пребыл тамо в подначалствѣ и игуменомъ 5 лѣть и 6 месяцъ и во 166-мъ [1658] году, егда Сийской монастырь погорѣл, тогда блаженный на обѣщание // возвращен бысть. Также и на игуменство благословен Питиримомъ митрополитомъ сарскимъ и подонскимъ во 171-е [1663] лѣто марта во 2 день. И прочее жизнь свою богоугоднѣ препроводив и исполнъ дней бывъ всего жития своего 75 лѣть и 6 месяцъ. И тѣлесною болѣзнию объять бывъ, причастися пречистыхъ Христовыхъ тайн, и всю братию, и служебниковъ, и работниковъ благословивъ тогда идущимъ к обѣду, наутрие свитающи субботѣ почи о Господѣ с миромъ в лѣто 7196-го [1687] месяца октовория въ 29 день. И погребень бысть во усопоохранителницѣ близ гроба преподобнаго отца нашего Антония Чудотворца. А егда во мирскомъ житие бѣ, тезоименитство свое праздновал на память великомуученика Феодора Тирона. Во диакона рукоположен Авфониемъ митрополитомъ в лѣто 7143-го [1635] иуна въ ... день и быль во диаконствѣ 8 лѣт и 7 месяцъ.

Посемъ рукоположенъ во игумена тѣмъже митрополитомъ 7152-го [1644] лѣта генваря въ 12 день и был во игуменствѣ 13 лѣть и 3 месяцы. От игуменства отставленъ 7160-го [1652] апреля // въ ... день и быль между игуменствомъ 10 лѣть и 11 месяцевъ. И паки на игуменство благословенъ 7171-го [1663] года марта въ ... день. И был второе на игуменствѣ 24 лѣта и 8 месяцевъ. И преставися 7196-го [1687] октовория къ 29-му числу. Всего

л. 268

л. 269

пребыть на игуменствѣ 37 лѣт и 11 месяцевъ. Во изгнании 5 лѣт и 11 месяцевъ. Во диаконствѣ 8 лѣтъ и 7 месяцъ. Всѣго пребыть во священствѣ 52 лѣта и 5 месяцъ.

Лѣта 7203-го [1694] году декабря противъ 17-го числа волею Божиєю преставися раб Божій дому святѣйшаго Андриана патриарха казначей монах Паисий Сийской. Над тѣломъ его надгробное пѣние самъ святѣйший совершаль со архиереи в Богоявленскомъ монастырѣ и по его святѣйшаго патриарха указу привезенъ погребсти на обѣщаніе в Сийской монастырь генваря въ 6-е число. И того же месяца въ 14 день преосвященный Афанасий архиепископъ холмогорский и важеский над тѣломъ вышепомянутымъ отпѣвъ панихиду, погреб в усыпалнѣ, в нейже прощеніе творять // братия ко гробу чудотворца Антония. Постриженъ во 172-м [1664] году, в послушаніи былъ у игумена Феодосия, в дому святѣйшаго казначеемъ 19 лѣтъ, рождение свое праздновалъ на память великомученика Прокопия.

л. 269
об.

(БАМ, Арханг. Д. 408)